

АЛЬМАНАХ



КАФЕДРА

1

**ПРИОРИТЕТНОСТЬ  
ЭКСПОЗИЦИОННОЙ  
ПРОПОВЕДИ**

ОКТАБРЬ 2009

---

**АЛЬМАНАХ**

Выпуск 1

Приоритетность экспозиционной  
проповеди

PDF версия

Октябрь 2009

---

# Содержание

О цели альманаха «Кафедра»	5
От издателей альманаха «Кафедра»	7
Возгревать проповеднический дар	12
Достоинства разьяснительной проповеди	33
Анатомия экспозиции: логос, этос, патос	37
Как подготовить экспозиционную проповедь	64
Экспозиция книги Руфь – часть I: контекст книги	102
Почему разьяснительная проповедь в высшей степени прославляет Бога	126
<b>Обзоры книг</b>	140
До конца возлюбил их. Рягузов В. С.	140
Введение в библейское консультирование. Мак-Артур Д.	143
Пламенная проповедь. Монтойя А.	146
На пути к экзегетическому богословию: библейская экзегетика для проповедников. Кайзер-мл., У.	150
Библейское покаяние: Псалом 50. Прокопенко А. В.	155
Любовь – основа служения: путеводитель христианского руководителя. Строк, А	159
Жизнь христианина в семье. Адамс Д.	163

## О цели альманаха «Кафедра»

Мы рады представить вашему вниманию первый выпуск альманаха «Кафедра», приуроченный к пасторской конференции в Самаре в 2009 году. Цель этого альманаха – прославлять триединого Бога, помогая проповедникам развивать навыки служения экспозиционной проповеди. Как гласит само название альманаха, в центре нашего внимания находится служение за кафедрой. В нем будут публиковаться статьи, посвященные исследованию библейского текста, насыщенные богословским содержанием и имеющие практическую ценность для пасторского служения. В связи с такой направленностью не будут печататься те научные статьи, которые не вносят ясного, прямого и существенного вклада в постижение и применение Божьего записанного откровения, Библии. У редакторов есть желание, чтобы понимать публикуемые статьи мог не только семинарский профессор или ученый, но и пастор или любой, кто всерьез изучает Писание.

Также в каждом выпуске альманаха «Кафедра» будут печататься обзоры книг. Среди авторов этих обзоров будут русскоязычные братья, которые занимаются служением в разных сферах и в разных уголках мира, что позволит иметь широкое представление о русском евангельском движении. Они будут делать обзоры тех книг, которые, по мнению редакторов, необходимы для подготовки пасторов. Это книги различных жанров, такие как комментарии, учебные пособия, духовно-назидательная литература, книги по церковной истории, богословию, душепопечению и другие. Также иногда будут приводиться обзоры книг, опасных для церкви, чтобы помогать пастырям в защите паствы от неверных учений.

Важно подчеркнуть, что данный альманах ориентирован на нужды проповедников, придерживающихся следующих четырех

принципов: (1) приоритетность исследования Библии, в частности, экзегезы, экспозиции и применения непогрешимого Писания; (2) акцент на развитии христианских качеств характера, любви к Богу и людям; (3) посвященность пасторскому служению в поместной церкви и (4) общение, направленное на развитие навыков руководства для эффективного служения пасторов, миссионеров и благовестников по всему миру.

Подробное изложение вероучения альманаха «Кафедра» можно найти на веб-сайте «Проповеди» ([www.propovedi.ru](http://www.propovedi.ru)). Это вероучение опирается на строгое понимание непогрешимости Библии; оно подчеркивает первостепенное значение Божьей славы в творении, спасении, освящении и во всей истории; в отношении эсхатологии вероучение зиждется на позициях премиллениаризма. Мы горячо молимся, чтобы Господь был прославлен через этот альманах, через его помощь в назидании святых.

*Виктор Семенович Рязузов,  
главный редактор альманаха «Кафедра»,  
пастор церкви «Преображение», Самара*

# От издателей альманаха «Кафедра»

Одно из главных служений Церкви – это проповедь (Кол. 1:28; 2 Тим. 4:2 и др.). Через это служение неверующие обращаются к истинному Богу (1 Кор. 1:21). Через него создаются поместные церкви (1 Фес. 2:1-2). Через него общины духовно укрепляются и сохраняются от заблуждений. Именно этому служению посвящен альманах «Кафедра».

Но слова многозначны. В настоящее время слово «проповедь» нередко применяют к таким выступлениям, которые не способны ни обратить неверующих, ни взрастить верующих. Проповедью называют и морализаторскую речь о том, как плохо мусорить на улице, и краткую автобиографию выступающего с вкраплениями забавных историй, приключившихся с ним за последнюю неделю, и обсуждение духовного значения принципов компании «Старбакс». Поэтому возникла необходимость уточнять, *какого рода* проповедь мы имеем в виду. Альманах «Кафедра» посвящен вопросам *экспозиционной* проповеди. Название данного подхода происходит от латинского *expositio*, что значит «объяснение, толкование». Экспозиционной называется проповедь, характеризующаяся следующими признаками:

1) ее основой является библейский текст, а не личный опыт проповедника или последние психологические теории;

2) проповедник не разбредается мыслью «от Адама до Потсдама», а концентрируется, главным образом, на одном библейском отрывке<sup>1</sup>;

3) текст Писания служит не просто эпиграфом к собственным измышлениям проповедника – все пункты проповеди выводятся непосредственно из отрывка Писания;

<sup>1</sup> Разумеется, это не исключает ссылок на другие места Писания ради более глубокого объяснения избранного отрывка.

4) для проповеди берутся последовательные отрывки Писания, так что в течение полного цикла проповедей объясняется какая-то книга Библии от первого стиха до последнего, с учетом целостного контекста всей книги;

5) главная цель каждой проповеди – объяснить текст Писания и применить его истины к жизни и совести слушателей; все остальные элементы (введение, иллюстрации и т. п.) носят вспомогательный характер.

Такой подход к проповеди не нов. Регулярными экспозиционными проповедями питались кесарийская церковь во времена Оригена (185–254)<sup>2</sup> и Василия Великого (329–379)<sup>3</sup>, антиохийская во времена Иоанна Златоуста (347–407)<sup>4</sup>, гиппонская во времена Августина (354–430)<sup>5</sup>, иерусалимская во времена Исихия (ум. ок. 451)<sup>6</sup>, англо-саксонская церковь в Джерроу во времена Беды Достопочтенного (673–735)<sup>7</sup> и многие-многие другие. По сути, этот подход был заложен еще в дохристианский период в синагогальном богослужении<sup>8</sup>.

Кто-то может возразить: «Но разве Христос, апостолы или древние пророки придерживались такого подхода к проповеди? Не говорили ли они просто от себя, изредка ссылаясь на Писание?» И да, и нет. Чего они точно не делали, так это не говорили *от себя*. Пророки провозглашали: «Так говорит Господь» (Исх. 4:22; 2 Цар. 12:7; Ис. 10:24 и др., всего более 400 раз в Ветхом Завете). Они не просто благочестиво полагали, что Бог был бы не против, если бы они сказали Его народу те или иные слова. Они возвещали в точности то, что сказал им Бог. Точно так же апостолы провозглашали весть,

<sup>2</sup> Hughes Oliphant Old. *The Reading and Preaching of the Scriptures in the Worship of the Christian Church*: В 5 т. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1998. Т. 2. С. 128.

<sup>3</sup> Там же. Т. 2. С. 36.

<sup>4</sup> Там же. Т. 2. С. 128.

<sup>5</sup> Там же. Т. 2. С. 345.

<sup>6</sup> Там же. Т. 2. С. 129.

<sup>7</sup> Там же. Т. 3. С. 120.

<sup>8</sup> Там же. Т. 2. С. 50.

которой научил их Христос и которую напоминал им Святой Дух (Иоан. 14:26; Деян. 2:4). И даже Сам Иисус Христос говорил не от Себя, а от пославшего Его Отца: «Мое учение – не Мое, но Пославшего Меня...» (Иоан. 7:16).

Весть Христа, апостолов и пророков была безошибочной пророческой вестью, каждое слово которой несло на себе печать Божьего одобрения. Но где гарантия того, что современный проповедник, который просто делится своим опытом, действительно говорит от Бога? Не похож ли он на тех людей, о которых Господь предостерегал Свой народ через Иеремию: «...рассказывают мечты сердца своего, а не от уст Господних» (Иер. 23:16); «Я не посылал пророков сих, а они сами побежали; Я не говорил им, а они пророчествовали» (Иер. 23:21)? Иезекииль называет таких людей «пророками от собственного сердца» (Иез. 13:2) и предупреждает: «...горе безумным пророкам, которые водятся своим духом...» (Иез. 13:3).

Мы не во всем можем подражать проповедям Христа, апостолов или ветхозаветных пророков, потому что их проповеди – богодухновенные, а наши – нет. Они могли говорить в отрыве от объяснения Писания, потому что возвещали новое откровение и были движимы непосредственно Святым Духом. Мы не можем им в этом подражать. Мы можем лишь объяснять смысл их проповедей в контексте Писания и применять их к жизни. Именно это и делает экспозиционная проповедь. Вместе с тем, мы можем предположить, что Христос тоже иногда проповедовал экспозиционно, например, когда «...начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное о Нем во всем Писании» (Лук. 24:27). И Павел, скорее всего, говорил экспозиционные проповеди, когда в Ефесе три года «...не упустил возвещать... всю волю Божью» (Деян. 20:27).

В эпоху Церкви экспозиционная проповедь выражает наибольшее почтение к Божьему Слову. Когда мы объясняем Писание в его контексте – так, как его задумал и записал Сам Бог,

слово за словом, ничего не пропуская, – мы по-настоящему чтим Бога и Его Слово. Такое последовательное объяснение Писания позволяет действительно «возвещать всю волю Божью» (см. выше), не теряя ни одного стиха и ни одного выражения.

Авторы данного альманаха глубоко убеждены в том, что Священное Писание обладает высшим и окончательным авторитетом в вопросах вероучения и практической жизни, будучи непогрешимым Словом живого Бога. Дух Божий вдохновил древних пророков без единой ошибки записать Его откровение (Матф. 5:18; 2 Пет. 1:20-21). Писание ведет человека к вере: «...вера от слышания, а слышание от слова Божия» (Рим. 10:17). Писание возрождает: «...возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего вовек» (1 Пет. 1:23). Через Писание дается Дух Святой: «Сие только хочу знать от вас: через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?» (Гал. 3:2). Подразумеваемый ответ – через наставление в вере. Писание освобождает от оков греха и власти сатаны: «Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Иоан. 8:31-32). Писание освящает: «Освятите их истиною Твоею; слово Твое есть истина» (Иоан. 17:17). Одного Писания *достаточно* для того, чтобы сделать человека Божьего совершенным, ни в чем не имеющим недостатка: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16-17). Если мы все это понимаем, то наша преданность принципу *Sola Scriptura* (только Писание) непременно должна вылиться в преданность экспозиционной проповеди, объясняющей смысл Писания.

На наш взгляд, первый выпуск альманаха должен в первую очередь объяснить, что из себя представляет экспозиционная проповедь и какую роль она играет в созидании церкви. Этой задаче посвящены первые три статьи. Пастор Виктор Семенович Рягузов

в статье «Возгревать проповеднический дар» говорит о важности проповеди для церковной жизни, а также о том, что помогает проповеднику возрастать в этом служении. Затем известный пастор и проповедник Джон Мак-Артур представляет прекрасную апологию экспозиционной проповеди, перечисляя несколько ключевых достоинств такого подхода. Д-р Кент Хьюз в своей статье «Анатомия экспозиции» раскрывает три важнейшие составляющие библейской проповеди: правильное отношение к Писанию, характер служителя и искренние чувства во время произнесения проповеди.

Два следующих материала альманаха рассматривают разъяснительную проповедь в практическом разрезе. Пастор Алексей Коломийцев в своей статье подробно описывает процесс подготовки экспозиционной проповеди, который складывается из приготовления своего сердца, тщательного изучения библейского текста и подготовки самого выступления. Статья Алексея Прокопенко открывает цикл статей, посвященных экспозиции книги Руфь.

Хороший итог всему подводит эссе Джона Пайпера. Знаменитый пастор и богослов умело и увлекательно объясняет, какое влияние на проповедь оказывает осознание Божьей славы. Красота и могущество Божьего величия побуждают нас с радостью на лице и трепетным восторгом в сердце объяснять смысл того, что говорит Господь.

Мы искренне желаем и молимся, чтобы этот альманах стал для вас благословением. Да поможет вам Бог быть верными служителями Слова, точно объясняющими смысл Писания.

*Алексей Прокопенко,  
ответственный редактор альманаха «Кафедра»,  
церковь «Преображение», Самара.*

## Возгревать проповеднический дар

**В. С. Рягузов**

*С 1979 года Виктор Семенович Рягузов трудится в качестве пастора церкви «Преображение» г. Самары. Он также несет служение старшего пресвитера по Самарской и Ульяновской областям и заместителя председателя Российского союза ЕХБ по Поволжскому региону.*

**«По сей причине напоминаю тебе возгревать дар Божий...» (2 Тим. 1:6)**

По моим наблюдениям, дело проповеди – самое слабое место в богослужении многих церквей ЕХБ, хотя должно быть самым мощным по воздействию событием. Хорошие стихотворения и выразительные песни нередко обрамляют слабенькие проповеди. И как может быть иначе, когда самому главному делу в библейских школах и в некоторых богословских заведениях уделяется сравнительно немного внимания? Считается, если человек изучил систематическое богословие по Тиссену или Грудему, прошел обзор Ветхого и Нового Заветов, прослушал двухнедельный курс гомилетики, он уже готовый проповедник, способный 50 минут удерживать внимание людей. Нет! Вышеназванные дисциплины только очерчивают границы, в которых следует работать проповеднику, но все, что он творит в этих границах, зависит от (1) понимания ответственности, (2) настойчивости и (3) таланта. Я не напрасно отобразил слагаемые успеха именно в этой последовательности. Когда человек ощущает на себе бремя ответственности служителя Слова, он осознает, сколь много ему еще не хватает для качественного исполнения долга. Тогда он ищет себе наставников, которые помогли бы усовершенствовать дарование.

Таковыми наставниками могут быть опытные проповедники, проповеднические семинары, хорошие книги по гомилетике, произведения мастеров кафедры. Тогда он более усерден в молитве и практическом благочестии.

Всю свою жизнь мы должны возгревать проповедническое дарование. Но делать это необходимо правильными средствами. Плохо, если дар подогрывается:

- жаждой признания или похвалы,
- опьянением проповеднической властью,
- материальной выгодой,
- страхом Божьего наказания за лень.

Подобные мотивации оскверняют служение, ведут к верному поражению. Чем же мы можем эффективно возгревать этот необходимый людям дар?

### **1. Дар проповеди возгревает памятование о Божьем призвании на служение.**

Когда Бог призывает к проповедничеству, Он вкладывает в сердце желание совершать этот труд. Вначале огонек желания может быть довольно скромным, как у спички, поджигающей хворост, но со временем оно перерастает в пламя, которое не могут угасить даже неблагоприятные обстоятельства. Вот свидетельство апостола Павла, записанное в 24-й главе книги Деяния апостолов: «...только Дух Святой по всем городам свидетельствует, говоря, что узы и скорби ждут меня» (ст. 23). Конечно, Святой Дух не стал бы предупреждать об узах и скорбях, если бы их было немного или они были легки. Он предупреждал о весьма тяжелых испытаниях. Сердце любого человека содрогнулось бы и затрепетало от такого свидетельства Духа. Однако Павел смотрит на скорби по-иному: «Но я ни на что не взираю» (ст. 24а), т. е. я не сосредотачиваюсь на грядущих лишениях, «и не дорожу своею жизнью» (ст. 24б), т. е. не забочусь о долгой и комфортной жизни. Его главный интерес в

этих трудных условиях – «...с радостью совершить поприще мое и служение, которое я принял от Господа Иисуса, проповедать Евангелие благодати Божией» (ст. 24в). Для Павла обстоятельства постоянно менялись от лучших к худшим, и наоборот, однако ревность к проповеди Евангелия не изменялась. Он сообщает филиппийцам: «Узы мои о Христе сделались известными всей претории и всем прочим» (Фил. 1:13). Он проповедовал и в тюрьме воинам императорской гвардии, которые стерегли его. Какая ревность к делу проповеди!

Если вы убеждены, что призваны Богом проповедовать Евангелие, и тому есть подтверждение со стороны семьи и церкви, то это удержит вас от занятия коммерцией, от эмигрантских искушений, от праздности. Это даст вам желание исследовать Писание, изучать духовную литературу, стремиться к богоугодной мотивации в служении. Вы будете прислушиваться к критическим замечаниям ваших собратьев и смиренно думать о себе. Убежденность в призвании к проповедничеству уберезит вас от самовольного оставления служения. Ведь если любящий Бог доверил вам это, то неужели вы захотите огорчить Его дезертирством?

### **2. Возгревать дар проповеди нас побуждает пример Христа и апостолов.**

Все примеры духовного пробуждения были связаны с проповедью Писания и сопровождались глубоким интересом к нему. Период служения Христа и апостолов не был исключением из этого правила.

Проповедуя в назаретской синагоге, Христос применил к Себе важное пророчество Исаии: «Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедовать лето Господне благоприятное» (Лук. 4:18-19). Проповедь – первое по очередности дело, которое пришел свершить Христос на земле.

Не чудеса, а проповедь! Чудеса всегда играли второстепенную роль. Двадцать пять раз евангелисты упоминают, что Христос учил, и потому чаще всего люди называли Его Учителем. Их всегда изумляла сила Христовой проповеди. Евангелист Марк замечает: «И множество народа слушало Его с услаждением» (Марк. 12:37). Христос учил много, иногда весь день до вечера. И никто не уходил с Его долгой проповеди, никто даже не смотрел на часы. Этим Он оставил важный пример нам, проповедникам: проповедуйте так, чтобы люди не томились, не засыпали, но наслаждались проповедью Слова Божьего!

Апостолы также много и ревностно проповедовали. Они отказались заниматься хозяйственными вопросами, чтобы не потерять проповеднического приоритета в служении (Деян. 6:4). Павел напоминал пресвитерам: «Посему бодрствуйте, памятуя, что я три года день и ночь непрестанно со слезами учил каждого из вас» (Деян. 20:31). Если Христос и апостолы уделяли так много внимания проповеди, то можем ли мы поступать иначе? Можем ли мы позволить себе считать проповедь второстепенным делом и приступить к ее подготовке только в субботу вечером, а не сразу после воскресения? Смеем ли мы мямлить ее, а не вкладывать в нее жар души?

Обратите внимание, что главной темой проповеди Христа и апостолов было Евангелие – подлинно добрая весть. Они адекватно выражали эту весть и словом, и взором, и интонацией. Это важно иметь в виду и нам, их приемникам. Иногда мы прибегаем к суровым словам и интонациям. Мы провозглашаем Слово, словно судьи, – без малейшей жалости к преступникам, с едва скрываемым торжеством от верно исполненного долга. Мы полагаем, что суровость сильнее «проймет» грешника, чем мягкие увещевания. Однако стоит задаться вопросом: Христос и апостолы проповедовали жестко или мягко? Я был тронут верной интерпретацией эпизода Евангелия от Матфея в фильме «Иисус», когда Христос страстно провозгласил многократное горе книжникам и фарисеям. Эти слова Он говорил

сквозь слезы, а вместо того, чтобы произнести торжествующее «аминь», Христос горько зарыдал.

Прав был шотландский проповедник XVIII в. Роберт Макчейн: «Благая Весть – добра, и произносить ее надо с ангельской кротостью, особенно если вещает такой бедный грешник, как я»<sup>1</sup>. Биографы отмечают, что у Макчейна почти ничего не осталось от манеры жестко проповедовать. Обычно он переживал, если его проповеди не хватало святого сострадания. О том же говорит и наш современник, доктор Питер Мастерс, – пастор церкви Сперджена в Лондоне: «Грешника не надо смешивать с грязью, чтобы он увидел себя грешником, но надо дать ему почувствовать милосердие, которым проникнуто Евангелие, и понять, что Христос есть Спаситель»<sup>2</sup>.

Дорогие братья-проповедники! Мы связаны одной судьбой с нашим Господом, и пусть Его страсть неустанно проповедовать Евангелие передастся и нам!

Проповедовать – значит тяжело трудиться, особенно если речь идет о служении в одной и той же церкви на протяжении многих лет. Наш век облегчил труд проповедника, предоставив ему возможность пользоваться различными библейскими компьютерными программами. Стали доступны неизвестные ранее христианские книги, в том числе и проповеди известных служителей. Однако некоторые прагматичные братья вместо того, чтобы молитвенно исследовать избранный текст, разработать ясный гомилетический план проповеди, отыскать подходящие теме цитаты или примеры, идут путем наименьшего сопротивления: скачивают чужие проповеди и преподносят их Церкви без честного признания: я прочту вам проповедь Сперджена или Джона Мак-Артура. Они пользуются плодами чужого труда. А ведь народ Божий молится о том, чтобы Господь проговорил через проповедника.

<sup>1</sup> Эндрю Бонар. *Посмертные произведения Роберта Мюррея Макчейна*. Dutch Reformed Tract Society, 2004. С. 71.

<sup>2</sup> Питер Мастерс. *Целители души* // [www.blagovestnik.org](http://www.blagovestnik.org) (28.05.2009).

Народ Божий искренне полагает, что Бог на их молитвы отвечает, открывая служителю глубокие истины. Но когда эту же проповедь слово в слово они случайно прочтут в каком-то издании и не под фамилией их проповедника, они испытывают неприятное чувство обманутости. Я сам был однажды разочарован, когда еще в советские годы слушал по радио проповедь и вспоминал, где же я с таким изложением сталкивался? Взяв с полки книгу Каргеля, я увидел, что радиопроповедник слово в слово читал ее. Как меня это опечалило!

Здесь очень уместно привести слова митрополита Антония (Сурожского):

...проповедь не надо говорить никому, кроме как самому себе. Стань перед судом евангельского отрывка, поставь себе вопрос о том, как ты стоишь перед ним, что Божие Слово, живое, личное, говорит тебе и что ты можешь ответить Живому Богу, Который требует ответа, и действия, и покаяния, и новой жизни. Если слово, которое ты говоришь в проповеди, тебя ударяет в душу, если глубоко вонзается, словно стрела, в твое собственное сердце, оно ударит в чужую душу и вонзится в чужое сердце. Но если проповедник будет говорить стоящим перед ним людям то, что, как ему думается, им полезно знать, то большей частью это будет бесполезно, потому что ума это, может быть, коснется (если проповедник окажется способным умно об этом сказать), но жизнь это ничью не перевернет<sup>3</sup>.

Лучше сказать пять слов от себя, чем тьму слов от талантливого проповедника, ибо за его талантливое слово вы не станете молиться так усердно, как вы молились бы за немощное свое. Дорогие братья! Позвольте сказать следующее: говорите своим голосом, от собственного сердца, от Божьего помазания! Ведь так проповедовал Христос и апостолы.

### **3. Дар проповеди возгревает усердное исследование Писания.**

Сковорода Григорий Саввич (1722–1794), украинский философ, поэт, музыкант, педагог, с 70-х годов вел жизнь

странствующего нищего-философа и проповедника. Сочинения Сковороды распространялись в рукописях. Получив откровение о скорой смерти, Сковорода вырыл себе могилу и завещал выбить на надгробии необычные слова: «Мир ловил меня, но не поймал». Чем было обусловлено подвижничество Сковороды? Откуда он черпал вдохновение для стихов, кантат, поучений? Ответ в его собственном признании: «Сию возлюбил от юности моя... О сладчайший органе! Единая голубица моя – Библия!... На сие я родился. Для сего ем и пью; да с нею проживу и умру с нею»<sup>4</sup>. Если вы действительно призванный Богом проповедник, Библия для вас будет так же дорога, как была дорога для этого благословенного подвижника.

Нам нечего стыдиться Библии, самой актуальной, мудрой, печатаемой и гонимой книги на свете. Мы имеем все основания хвалиться тем, что проповедуем эту Божию книгу. «Слово Мое не подобно ли огню, говорит Господь» (Иер. 23:29). И когда мы прикасаемся к Божьему Слову, оно воспламеняет сердце, и мы хотим проповедовать. В этом случае нас будет одолевать только одна проблема – какую из множества тем следует избрать для наставления. Мы никогда не пожалуемся на скудость материала, ведь Библия касается всех вопросов жизни.

Библия очень точно раскрывает естественнонаучные вопросы. По ее свидетельству, вселенная имеет начало и сотворена из ничего энергией Божьего Слова. Материя состоит из пылинок (атомов), земля «подвешена» в космическом пространстве «ни на чем» (Иов. 26:7), ход небесных светил необыкновенно точен. Каждая звезда названа Богом по имени, а не цифрой (Ис. 40:26). Библия первой поведала об установленном Богом законе генетики: растения и животные производят потомство «по роду их» (Быт. 1:12, 21, 24). Она передала трехчастный план Божий относительно построения семьи: оставить, прилепиться, быть одной плотью (Быт. 2:24).

<sup>4</sup> Цит. по книге: Эрн В. *Жизнь и личность Григория Саввича Сковороды* // Лики культуры. Т. 1. М., 1995. С. 340.

[http://adventist.kz/bible\\_about.htm?PHPSESSID=8706701aa0d5cbdc874f000a40156de9](http://adventist.kz/bible_about.htm?PHPSESSID=8706701aa0d5cbdc874f000a40156de9)

<sup>3</sup> *О Пастырстве. Доклад в Московской духовной академии, 1973 г.*

Библия утвердила строгую необходимость личной и общественной гигиены (См. книгу Левит). Во всем этом видна мудрость Библии и ее практическая значимость. Профессор Вернер Гитт воспользовался ее данными для написания книг о научной достоверности Писания.

Библия точна и с исторической точки зрения. В ней вы найдете описание зарождения и заката цивилизаций, познакомитесь с бытом и нравами древних народов и их правителей, узнаете о роли еврейского народа в истории человечества. Библия пророчествует о неизбежном конце времен и о двух вечностях – с Богом и без Бога. Библия правдиво описывает жизнь своих героев, не умалчивая о промахах и грехах выдающихся праведников.

Из библейских историй вы извлечете для себя и людей множество ценных уроков. Вы гораздо лучше поймете мировую историю, например, ближневосточный конфликт. Блез Паскаль, анализируя библейскую историю, пришел к единственно правильному выводу:

Чем более я исследую историю еврейского народа, тем более истин я открываю в ней. Передо мною их прошедшая и последующая жизнь. Вот у них нет более ни идолов, ни царей; явилась, как и было предсказано, синагога и ее жалкие приверженцы – наши враги и в тоже время замечательные свидетели истины пророчеств, где предсказаны их жизнь и самое ослепление. Такая связь предшествующего с последовавшим мне кажется изумительной; я не могу не признать этой религии за вполне божественную по ее значению, продолжительности, истории; по нравственным сторонам, по ее действиям, наконец, – по страшному ослеплению иудеев, как предречено: «И ты будешь ощупью ходить в полдень» (Втор. 28:29). «Подают умеющему читать книгу и говорят: «прочитай ее»; и тот отвечает: «не могу, потому что она запечатана» (Ис. 29:11, 12). Я поднимаю руки к моему Искупителю, Который, согласно повторявшимся в течение четырех тысяч лет пророчествам, пришел пострадать и умереть за меня на земле именно в то время и при тех обстоятельствах, как было предсказано; по Его милосердию я мирно жду смерти в надежде навеки соединиться с Ним; и живу пока с радостью, пользуясь ли благами, которые Ему благоугодно ниспослать мне, перенося ли скорби и болезни, посылаемые Им для моего же счастья и переносить которые Он научил меня Своим примером.

Поэтому я отвергаю все другие религии. А в этой религии нахожу ответ на все возражения. Верно, что столь чистый Бог может открывать Себя только чистому сердцу. Я нахожу на самом деле, что как только человечество помнит себя, ему постоянно объявлялось об его всеобщей испорченности и об имеющем явиться Искупителе; свидетель же этой истины не один человек, но целый народ, нарочно для того созданный и провозвещавший ее в течение четырех тысяч лет<sup>5</sup>.

Библия уделяет большое внимание этическим вопросам: благоговение перед Богом, отношение к родителям, родственникам, единоплеменникам, начальникам, подчиненным, иноземцам, беженцам, военным действиям. Поведение в храме, на рынке, на супружеском ложе не замалчиваются ею. Она предлагает действенные способы решения конфликтов между людьми и сурово предупреждает о печальных последствиях пренебрежения библейскими заповедями. Библейская мораль и поныне является единственной основой нормальной жизнедеятельности семьи и общества, и пренебрежение ею дорого обходится. Примером тому служит Россия, которая некогда решила жить без библейской морали. Этическая составляющая Библии дает богатый поучительный материал для многих проповедей.

Но центральное место в Библии занимают духовные вопросы: происхождение греха, бедственное положение грешника, пути к общению с Богом, возрождение, оправдание, освящение, прославление верующих и т.д. От правильного решения этих вопросов зависит блаженная участь человека в вечности. И обилие животрепещущих тем в этой области, которые необходимо осмысливать, на которые нужно проповедовать, фантастически огромно! Проповедник в этом случае становится повивальной бабкой рождающихся от слова и Духа людей! Это одно из самых незабываемо сильных переживаний на свете!

---

<sup>5</sup> Блез Паскаль. *Мысли о религии*. Статья X111, разд. XV111. М.: АСТ, 2001. С. 98.

Писание изменяет сердце, а значит и поведение человека: «Все Писание богодухновенно и полезно:

- для научения,
- для обличения,
- для исправления,
- для наставления в праведности,

да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 2:16-17).

Разве не эти четыре благословенных результата хотели бы мы видеть в жизни верующих? Именно их! Тогда проповедуйте Писание, зная, что перемены проистекают не из религиозных актов, таких как исповедь, таинства, аскетизм, но из воздействия Писания на душу. «И что это за книга, Библия! Величественная и обширная, как мир, укоренившаяся в глубинах Вселенной и восходящая до таинственной лазури небес!.. Воистину – это Слово Божие, тогда как все другие книги мира выражают только свое человеческое искусство» (Г. Гейне)»<sup>6</sup>.

#### **4. Дар проповеди возгревает понимание бедственного состояния грешников.**

Трудно найти человека, который бы сомневался в собственной греховности. Только далеко не все понимают ее глубину и вечные последствия. В бытовом сознании греховность есть нечто прилипшее к человеку извне и, если ее «отскоблить» с помощью молитв, постов, подвигов, если приложить достаточно добрых дел, то дело поправится.

Однако все обстоит гораздо серьезнее и трагичнее. Мы не чуть-чуть и не сильно, а абсолютно испорчены грехом. С точки зрения библейской антропологии, люди от самого своего рождения принадлежат дьяволу на правах его детей. Они любят себя, любят

<sup>6</sup> Цит. по книге // Яков Левен. *Сеется семя*. Б. м.: Протестант, 1992. С. 48.

своего духовного отца и противятся Святому Духу. Такая жизнь их вполне устраивает, и они не могут желать каких-либо изменений. Самое яркое доказательство абсолютной испорченности человека мы находим в истории Израиля. Артур Кац справедливо утверждает: «Мы, евреи, – человечество в миниатюре. На нашем примере Бог предупреждает всех людей. Бог избрал нас быть Его свидетелями, чтобы являть Себя если не через нашу добродетель, то хотя бы через наши пороки»<sup>7</sup>.

Разве атеисты или язычники-идолопоклонники распяли Христа? Христа схватили руки, почтительно разворачивавшие свитки Святого Писания для чтения в синагоге. Эти же руки били Его по ланитам. Уста, в ежедневных поклонениях благословлявшие Бога, изрыгали на Его благословенного Сына омерзительные плевки, ложь, хулу и проклятия. Облеченные в священнические одежды ревнители закона боялись, что Иисус воскреснет из мертвых и просили поставить у Его гроба стражу... Откуда эта противоестественная ненависть? Откуда этот прорыв потоков неистового зла? А все оттуда – из крайне развращенного сердца сынов дьявола. Их религиозность не свидетельствовала об их благочестии. Человек может исповедовать правильное богословие, молиться единому истинному Богу, обращать невежд в лоно ортодоксальной веры, но быть при этом приспешником сатаны. Иоанн Креститель без преувеличения называл фарисеев и книжников – самых лучших и умных людей в Израиле – «порождениями ехиднинными». Милосердный Христос называл их злыми, слепыми, безумными, змеями, окрашенными гробами, лицемерами, сынами геенны. Несомненно, Христос несколько не преувеличивал. И если такими показали себя евреи при законе и религиозности, то мы, язычники, показали бы себя в сто раз хуже. И вот за *таких* людей мы, проповедники, в ответе.

Шотландский проповедник Роберт Макчейн, прогуливаясь однажды по полю, был до глубины души поражен мыслью о том, что

<sup>7</sup> Артур Кац. *Холокост*. Киев: Варух, 2002. С. 100.

каждый человек из его паствы должен будет скоро оказаться либо на небесах, либо в аду. Тогда ему захотелось каждому человеку сказать: «Спасай душу твою!» Он боялся, что погибшие грешники положат у его двери обвинение в том, что именно он виноват в их гибели. Спустя двести лет в другой части света – России, в оренбургских селах весьма успешно проповедовал Андрей Петрович Зукао. Его сердце также было исполнено болью за грешников. Он писал в своем дневнике:

Хотя по полю с болью в сердце, я молился, прося Бога указать мне путь: «Я готов следовать, только укажи мне дверь, открой волю Свою и дай ясное свидетельство, что Ты хочешь от меня». Так часто и неотступно, оставаясь один, я кричал: «О души погибшие! Пошли меня к ним, Господь!»<sup>8</sup>

Почему эти два человека, жившие в разных странах и никогда не знавшие друг друга, показывают одинаковые чувства? Потому что бедственное положение грешников печалило их. Все праведники в этом отношении схожи, как две капли воды. «Из глаз моих текут потоки вод от того, что не хранят закона Твоего», – говорил Давид (Пс.118:136). О гибнущих грешниках плакал Иеремия. Рыдал о них Христос (Лук. 19:41). За них молился постоянно Богу апостол Павел (Рим. 9:2-3). Этим святым было не все равно – гибнут или спасаются люди. Им не пришлось в голову цедить сквозь зубы: «Раз отвергаешь спасение, ты не избран!» Их ответом на отвержение Евангелия людьми были слезы сострадания.

Дорогие братья! Задумаемся о нашей стране, в которой Бог назначил нам обитать. Давно ли мы плакали о ней? Давно ли мы смачивали семена проповеди слезами о тех, кто может положить у наших дверей виновность за свою гибель?

Прислушайтесь к историку Андрею Зубову и прослезитесь при мысли о бедствии нашей земной отчизны:

...российское общество и сейчас глубоко нехристианское. Даже если оно формально крещено, даже если люди подходят к таинствам, оно в целом по всем религиозным параметрам

<sup>8</sup> <http://www.titel.ru/archive/februar07/zerkov.html> (05.06.2009).

сообщество шаманистического типа. И отношение к священникам, к сожалению, в основном именно как к шаманам. Детей к причастию приносят, чтобы они не болели. Покреститься – чтобы ничего с тобой не случилось. Так советуют даже в церкви. Более того, на уровне не только мира, но и клира существует различие между делом и словом, чего не может быть в христианстве. Т.е. внешне на словах – все очень прилично, а внутренне – ложь, много всякой нечистоты. Есть настоящие христиане в такой же мере, как во Франции или Англии, и не более того<sup>9</sup>.

Согласно соцопросам, 40 % русских считают диктатора Сталина положительным героем российской истории<sup>10</sup>. В годы репрессий этот человек погубил более 25 миллионов граждан своей страны, и, несмотря на все это, он еще признан и любим! Разве такое умопомрачение и жестокосердие нашего народа не должны подвигнуть нас на пламенную проповедь? Что может спасти людей, кроме проповеди Евангелия?

Справедливости ради следует отметить, что не только Россия, но и Европа лежит в духовной тьме. Официальное христианство там – соль, потерявшая силу. Свидетельством тому является День церкви, ежегодно отмечаемый в Германии. Лозунг Дня церкви 2007 года гласил: «Слово Божие остро, живо, действенно». Лозунг был хороший, а дела плохие. Одни ораторы отрицали богодухновенность и непогрешимость Писания, другие показывали различные варианты эротических богослужений, третьи представляли церкви содомской ориентации, четвертые призывали беречь окружающую среду и побеждать бедность. Газета «Die Tageszeitung» сообщила: «*О Боге говорилось много речей, однако об Иисусе и Его радикальной вести мало*». Англиканский архиепископ Туту откровенничал: «*Богу все равно, христианин ли вы, или мусульманин, или индус. Ему важно, чтобы вы накормили голодного, напоили жаждущего, одели раздетого*». Такого бога, которому безразлично, во что человек верит, Библия не знает. «На десерт» участникам праздника дарились презервативы. Большой хулы на святое Евангелие и представить себе

<sup>9</sup> [http://www.religare.ru/2\\_43224.html](http://www.religare.ru/2_43224.html)

<sup>10</sup> <http://www.rusk.ru/st.php?idar=4750>, <http://www.piplz.ru/page-id-44.html>,  
24

невозможно! На проведение этого Вавилона было израсходовано 14 миллионов евро. В условиях содомизации мира и разложения христианства проповедь о спасении через жертву Христа является единственной рукой помощи людям. Другой надежды у них нет!

О, если бы мы, проповедники, всегда смотрели на мир глазами Христа, как пламенели бы мы сильной проповедью! Евангелист Матфей отмечает: «Видя толпы народа, Он сжалился над ними, что они были изнурены и рассеяны, как овцы, не имеющие пастыря. Тогда говорит ученикам Своим: жатвы много, а делателей мало; итак, молитесь Господина жатвы, чтобы выслал делателей на жатву Свою» (Матф. 9:36-38).

Как велико подчас различие между нашим и Христовым восприятием мира! Мы видим людей, прежде всего, в их отвратительной греховности, Христос же видел людей в их бедствии – без пастыря овцы обречены на гибель. Для нас на поле служения много камней, плевел и терний, много препятствий, много бесполезной и трудной работы. Для Христа на тех же полях много жатвы, много полезного и доброго, которое следует собрать. Мы считаем, что ничего поделать с грешным миром нельзя, Христос же видит решение проблемы в молитве о делателях. О, если бы мы уподобились Христу!

### **5. Возгревать дар проповеди нас побуждает нужда церкви в наставлении.**

Церковь как сообщество верующих не статична: люди в ней находятся на разных этапах духовной зрелости, которые обозначены апостолом Иоанном как детство, юношество, отцовство. У этих групп разные притязания и нужды. В церкви есть духовно больные люди, которые привносят в нее плотские болезни – вражду, разделение, мирские веянья. Кроме того, при взаимодействии этих групп между собою неизбежны непонимание, огорчение, борьба за первенство, доктринальные заблуждения. Одно дело – эти болезни лечить, и другое – предупреждать. И самое лучшее – заниматься

последним. Но что кроме ясной проповеди слова Господня способно предотвратить или исцелить болезни?

Как-то один человек спросил служителя нашей церкви: «Что вы делаете с людьми? Я много времени наблюдаю за ними. В церковь они идут в одном настроении, а выходят в другом: их лица сияют, глаза светятся добром?» «Мы только проповедуем Слово Божие», – был ответ. Проповедь благодатно влияет на сердце, и плоды этого воздействия написаны на лице.

Проповедью в церкви занимаются призванные на это дело служители. Апостол Павел писал в 4-й главе Послания к ефесянам: «И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями» (ст. 11). И Павел указывает далее на тройную цель их проповеди: «...к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова» (ст. 12). Иначе говоря, через влиятельную проповедь члены церкви должны стать (а) духовно зрелыми, (б) пригодными для служения, (в) едиными между собой. Я мечтаю о такой церкви и молюсь, чтобы моя проповедь осуществляла эту мечту. Ведь «закон Господа совершен, укрепляет душу; откровение Господа верно, умудряет простых. Повеления Господа праведны, веселят сердце; заповедь Господа светла, просвещает очи» (Пс. 18:8, 9).

Один весьма ревностный брат после завершения обучения по программе проповедников делился своими впечатлениями: «До обучения мое настроение было непостоянным: я то взлетал в небеса, то срывался в бездны. Но когда я через наставление утвердился в истинности и достаточности Слова Божьего, в мою духовную жизнь пришла стабильность, и перепады настроения перестали меня мучить».

До каких пор проповедь должна звучать в церкви? Может ли наступить такой момент, когда она станет излишней? Апостол отвечает:

...доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству оболъщения, но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составленное и совокупаемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Еф. 4:13-16).

Пока церковь живет на земле, она будет нуждаться в проповеди, ибо только проповедь способствует ее духовному росту. Без хорошей проповеди церковь зачахнет!

## **6. Возгревать дар проповеди нас побуждает содействие Святого Духа.**

Проповедь доставляет невыразимое удовлетворение, если мы чувствуем, что проповедовали не только мы, но и Святой Дух через нас. Когда Святой Дух проповедует через нас, самые простые слова обретают обличающую или утешающую силу и касаются сердец. Люди внимают Слову, их глаза сияют, они благодарят Господа за назидание и исповедуют грехи, в которых были обличены. Тогда служитель смиренно говорит: «Кто я, Господи, мой Господи, и что такое дом мой, что Ты меня так возвеличил!» (2 Цар. 7:18). Людям важно слышать не нас, а Бога через нас. Только «глас Господа высекает пламень огня» (Пс. 28:7). Два ученика, с которыми беседовал Христос по своему воскресении, отмечали, что в них горело сердце, когда Он изъяснял им Писание (Лук. 24:32).

Самое страшное – проповедовать одному, без Святого Духа. Это происходит, когда грех проникает в жизнь проповедника и нарушает общение с Богом. Это происходит, когда утрачивается сознание абсолютной зависимости от Святого Духа, и человеческая мудрость становится опорой.

Мне довелось прочитать статью адвентистского проповедника о состоянии проповеди в России. Он отмечает, что уровень проповеди значительно возрос, однако это не сказалось значительным образом на росте церквей. «Проповедь, доминирующая на богослужении, работает на левое полушарие прихожанина, отвечающее за аналитическое мышление, и почти не касается правого полушария, отвечающего за религиозное чувство, воображение, интуицию, духовный опыт»<sup>11</sup>. Наблюдение верное, и, к сожалению, сухую, «головную» проповедь мы встречаем и в наших церквях. Однако решение проблемы, предложенное автором, выглядит сомнительным: «Нужно продумать соответствующий чин богослужения, придать значение форме, например, храмовому пространству и эстетике, музыке и росписи»<sup>12</sup>.

Автор обращается за подтверждением своих мыслей к... Ветхому Завету и замечает, что:

...в процессе богослужебного поклонения иудея задействованы были все органы чувств молящегося: запах благовонного курения и священного елея, вкус пищи, вкушаемой по тому или иному поводу, созерцание красок священнических одежд, его священнодействий, впечатляющей архитектуры храма, прикосновения во время обрядов помазания или ритуального очищения, восприятие звуков музыки, слов, восклицаний и вместе с тем многозначительных моментов святого молчания<sup>13</sup>.

Я спрашиваю себя: как же тогда выжило христианство первых трех веков, когда оно было гонимым и не имело богато украшенных храмов, роскошных священнических облачений, благоуханных воскурений? Апостол Павел, сравнивая два типа служений – ветхозаветный и новозаветный – без колебаний отдает предпочтение новозаветному как более действенному, хотя по форме оно было очень простым.

<sup>11</sup> В. Ляху. *К вопросу о протестантском богослужении: дискурс слова или литургия Духа (просвещение или освящение)?* [электронный документ] // Материалы научной конференции «Заокские чтения». Протестантское богослужение: проблемы и перспективы. Вып. 1. ЗДА, 2002.

<sup>12</sup> Там же.

<sup>13</sup> Там же.

*«Он дал нам способность быть служителями Нового Завета, не буквы, но духа, потому что буква убивает, а дух животворит. Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, что сыны Израилевы не могли смотреть на лице Моисеево по причине славы лица его преходящей, то не гораздо ли более должно быть славно служение духа? Ибо если служение осуждения славно, то тем паче изобилует славою служение оправдания. То прославленное даже не оказывается славным с сей стороны, по причине преимущественной славы [последующего]. Ибо, если преходящее славно, тем более славно пребывающее»*  
(2 Кор. 3:6-11).

Простота новозаветной формы служения подчеркивала незначительность таких внешних факторов, как здание, одежды, воскурения фимиама, оснащение высококлассной радиоаппаратурой, и выявляла значимость работы Святого Духа над сердцами людей. Даже неверующий человек переживал сверхъестественное влияние: «Но когда все пророчествуют, и войдет кто неверующий или незнающий, то он всеми обличается, всеми судится. И таким образом тайны сердца его обнаруживаются» (1 Кор. 14:24). Удивительно, как скоро совершались обращения неверующих. Никаких долгих бесед с доказательствами о превосходстве христианской веры над язычеством, никакой долгой дружбы, которая бы навела мосты взаимоотношений и облекла доверием слова проповедника в глазах неверующих. Никакой проникновенной музыки, подготавливающей сердце к восприятию призыва, к покаянию. Звучало только Слово Божье, и неверующий поражен в самое сердце – его тайные дела известны проповеднику! Он понимал, что через этих простых малограмотных ораторов говорит Бог. Однако важно не столько удивление неверующего, сколько его глубокое смирение пред Богом: «...и он падет ниц, поклонится Богу и скажет: “Истинно с вами Бог”» (1 Кор. 14:24-25). Впечатление от слова настолько глубоко, что через пять минут неверующий человек исповедует Бога, которого

раньше не знал. Так что эффективность проповеди достигается не убранством храма и не стараниями пробудить правое полушарие слушателей, но проповедованием в силе Святого Духа.

Стоит прислушаться к словам одного из лучших проповедников начала прошлого века, И. В. Каргеля:

...Святой Дух Пятидесятницы проявился в учениках как сила в приобретении душ. Много ли мы читаем о работе их в продолжении трех с половиною лет пребывания с Иисусом? Они имели власть над нечистыми духами, они проповедовали Евангелие Царства, исцеляли больных и совершали другие добрые дела во имя Господа, но нам не сообщается ни об одном случае приведения ими душ ко Христу. Когда Господь привлек к Себе самарянку, они пришли из города с купленной пищей и увещевали Его: «Равви, ешь!» Но Он отвечал им: «У Меня есть пища, которой вы не знаете». А они не знали о возможности спасения драгоценных душ через их посредство. Они, без сомнения, остались бы и впредь в таком же положении, если бы не облеклись силою свыше. Когда это случилось, то только в один день родилось для Господа три тысячи душ! Бесплодно ли ты, чадо Божие, в духовном отношении? Бездетно ли ты в своей жизни веры? Как бедно ты тогда! Взывай об этой силе свыше, ожидай ее, пока не будешь облечен ею, потому что без нее у тебя нет ничего, чтобы быть благопотребным Иисусу<sup>14</sup>.

## **7. Дар проповеди возгревают непреходящие результаты служения.**

В своей книге «Иисус – наша судьба» Вильгельм Буш рассказывал о заключенных, которых немцы несколько дней подряд заставляли то выкапывать, то закапывать яму. У одного заключенного не выдержали нервы, и он бросился в драку с охраной<sup>15</sup>.

Бессмысленный труд убийственен. Результаты деятельности учителей, врачей, инженеров, чиновников, политиков рано или поздно будут уничтожены временем. Апостол Петр пророчествовал, что земля и все дела на ней сгорят. Только служение благочестивых

<sup>14</sup> И. В. Каргель. *В каком отношении ты к Духу Святому? // Собрание сочинений.* СПб.: Библия для всех, 1997. С. 125.

<sup>15</sup> Вильгельм Буш. *Иисус – наша судьба.* Bielefeld: CLV, 1991.

проповедников имеет непреходящий результат, поскольку через их служение спасаются и возрастают в Господе бессмертные души. На небесах проповедник будет наслаждаться общением с людьми, которые были привлечены к спасению через его свидетельство. Апостол Павел заверял коринфян: «...мы будем вашей похвалой, равно и вы нашею, в день Господа нашего Иисуса Христа» (2 Кор. 1:14). Вот почему служение проповеди – самое мудрое вложение сил и средств.

Вечным результатом служения проповеди будут не только спасенные люди, но и награда от Господа. Пророк Даниил говорил: «И разумные будут сиять, как светила на тверди, и обратившие многих к правде – как звезды, вовеки, навсегда» (Дан. 12:3). И кто, как не проповедники, обращают к Господу людей? К кому, как не к ним, относится, в первую очередь, слово «разумные»? Они и занимают самое выдающееся место в царстве Божьем. Почему? Из-за вечных последствий своего труда – они обратили многих к правде, т.е. помогли им встать на путь спасения. Подобное заверение о награде служителям слова мы находим у апостола Петра:

*Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием [Божим], но подавая пример стаду; и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядающий венец славы (1 Пет. 5:1-4).*

Однако особенно меня изумляет награда, о которой сообщил своим ученикам Христос: «Блаженны рабы те, которых господин, придя, найдет бодрствующими; истинно говорю вам, он препояшется и посадит их, и, подходя, станет служить им» (Лук. 12:37). Можете ли вы представить себе Бога в роли вашего слуги?

Некоторые считают гордостью стремление к небесной награде: лучше помышлять о месте у порога в доме Божьем, а уж

если от порога пригласят поближе к центру, так это больше радости будет... На самом деле, пренебрежение ясными призывами Писания стремиться к награде от Господа есть проявление лени или неверия. Какой результат покажет спортсмен, не помышляющий о награде? Какую победу одержит генерал, который в нее не верит? Мечта о награде мобилизует волю и зажигает сердце. Стремитесь же к ней!

*Не знаете ли, что бегущие на ристалище бегут все, но один получает награду? Так бегите, чтобы получить. Все подвижники воздерживаются от всего: те для получения венца тленного, а мы – нетленного. И потому я бегу не так, как на неверное, бьюсь не так, чтобы только бить воздух; но усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным (1 Кор. 9:24-27).*

Пусть в вашем сердце звучит ободряющий голос апостола язычников: бегите, чтобы получить! Не полагайтесь в вашем служении на авось, небось и как-нибудь. Царь царей достоин, чтобы Его слуги выполняли работу безупречно! Да будет ваша проповедь горячей, доброй, разумной!

# Достоинства разьяснительной проповеди

## Джон Мак-Артур

*Джон Мак-Артур – пастор церкви «Благодать» г. Лос-Анджелеса (Калифорния, США), президент колледжа и семинарии «Мастерс». Его проповеди ежедневно транслируются в нескольких странах мира в рамках радиопрограммы «Благодать вам». Мак-Артур – один из самых известных авторов духовных книг. Его перу принадлежит многотомный комментарий на Новый Завет, бестселлер «Евангелие от Иисуса», Учебная Библия и многие другие книги.*

Мои отец, дед и прадед были пасторами и оставили богатое наследие. Поэтому когда в возрасте 29 лет я пришел в церковь «Грейс комьюнити», я желал видеть, как Бог будет созидать церковь библейскими методами. Перебирая различные подходы к служению, я обратил внимание на слова апостола Павла в Первом послании фессалоникийцам 1–2 главах. В этих двух главах описано то поручение, которое я получил от Бога, – быть преданным благовестию Божию. Я хотел, чтобы мое служение было пронизано уверенностью в истинном Евангелии, потому что без уверенности нет ясности, без ясности нет твердости, без твердости нет приверженности истине, а без приверженности истине нет общения.

Один богослов пишет: «Часто уверенность является идолопоклонством. Я был вынужден отказаться от уверенности. Если у христианского богословия есть основание, то оно не в Писании. Богословие должно быть смиренной попыткой человека услышать Бога, а никак не рациональным исследованием текста». Я в крайней степени не согласен. Если я и могу быть в чем-то уверен, то только через рациональное исследование каждого

текста. Другой приверженец движения «Имѣджент чѣч» (Emergent Church), заявляет: «Ясность переоценивают. Замешательство и неопределенность зачастую могут породить больше мыслей, чем ясность». Еще один говорит: «Евангелие говорит весьма неопределенно». А вот какова точка зрения новой «герменевтики смирения»: «Я слишком смиренен, чтобы утверждать, каков смысл того, что сказано в Библии».

Но уверенность – это основа всего и цель моей жизни. Ясность крайне важна. Неопределенность смертельно опасна, потому что она ничего не дает: люди не получают ни спасения, ни освящения, ни утешения. Поэтому я знал, что должен посвятить себя разьяснительной проповеди, потому что разьяснительная проповедь – это просто объяснение Библии. А мои собственные слова далеко не так важны, как слова Бога.

Вот семь причин, по которым я предан разьяснительной проповеди Библии.

1) Она утверждает авторитет Бога. Если вы проповедуете Божье Слово, ваши слушатели будут понимать, что над их мыслями и делами господствует Бог. Это сводится к вопросу о власти в Церкви. Иисус сказал: «Я говорю то, что видел у Отца Моего» (Иоан. 8:38). Когда вы проповедуете Божье Слово, люди понимают, Кому принадлежит власть над их душами.

2) Она превозносит господство Христа над Церковью. Сегодня эта доктрина подвергается наибольшим нападкам. Кучка маленьких голов подняла мятеж против истинной Главы Церкви, изъвав из нее Слово ее Главы и заставив Его замолчать. Когда вы проповедуете Божье Слово, вы превозносите главенство Христа над Его Церковью. Яна Гуса сожгли на костре из-за того, что он сказал, что Папа Римский не является главой Церкви.

3) Именно Слово Божье используется Святым Духом для спасения и освящения людей. Мы рождены свыше и освящены словом истины (Иоан. 17:17). Все происходит через Слово. Слово и Дух

неразделимы в отношении всех аспектов служения. Поэтому, если я хочу, чтобы моя церковь испытала на себе могущественное действие Божьего Духа, то все просто: я должен открывать Библию и говорить, что она означает.

4) Разъяснительная проповедь показывает слушателям, как нужно изучать Слово. Своим примером вы показываете приоритетность изучения Писания. Люди это замечают. Они узнают о важности личного изучения Библии, о том, что Слово для вас важнее всего остального. Вы – наглядное пособие по герменевтике. Как верийцев, вы ведете своих слушателей в исследовании Писания. Как вы обращаетесь со Словом, так будут обращаться и они сами.

5) Она предохраняет нас от высказываний, противоречащих Божьему Слову. Когда я выхожу за кафедру, люди смотрят на меня как на Божьего вестника. Вот почему изучение и толкование Писания настолько важны. Я не хочу, чтобы у людей складывалось впечатление, что они слышат слова от Бога, когда это не так. Лютер сказал, что если бы мы не знали оригинальных языков Писания, то меч, положивший начало Реформации, никогда не был бы вынут из ножен. Этот меч действует в полную силу, когда становится понятно, о чем говорится в тексте.

6) Такая проповедь мощно воздействует на искренность поклонения. Возвышенность поклонения Богу напрямую связана с глубиной понимания божественной истины. Кто глубже понимает Евангелие, тот поклоняется Богу с большим вдохновением и оживлением. Неважно, будет ли это современный стиль или старомодный. Я весь поглощен словами! Мое богословие так насыщено, что, прославляя Бога, я испытываю потрясающие переживания.

7) Она защищает ваших слушателей от грехов, искушений, заблуждений и похотей, которые смертельно опасны для церкви. Если вы не уделяете им никакого внимания, то вы и не пастырь. В таком случае ваше стадо остается совершенно незащищенным.

Какая же польза от разъяснительной проповеди Библии?

1) Это церковь из истинных христиан. В нашей церкви лицемерам неуютно. И не потому, что мы встречаем людей в штыхы. Просто если вы не любите Того, Кого мы любим, то вам здесь не понравится.

2) Это церковь с библейским мышлением. Все вопросы рассматриваются с библейской позиции, и все взаимоотношения основаны на библейском понимании.

3) Это сильная церковь. Ясность приводит к уверенности, уверенность дает силу, а сила оказывает влияние.

4) Это вера, испытанная каждым текстом Писания. Все, что проповедуется, должно выдержать тщательную проверку текстом. В результате получается замечательно уравновешенное учение, полная картина всего славного откровения, данного Самим Богом.

Таков образ церкви, чудесной семьи, где в миниатюре собраны люди из всякого языка, народа и племени, которые однажды предстанут пред престолом и скажут: «Достоин Агнец!» К такому повороту событий невозможно подготовиться заранее, я сам поражаюсь этому и не могу этого до конца понять. Знаю только, что я объясняю Библию для самого себя и проповедую то, что захватывает и волнует меня. Я никогда не прошу у Бога еще одного человека, еще одно здание или еще одно служение. Я просто предаю Ему глубину этого служения, стараясь быть верным Его Слову, насколько могу, и предоставляю Ему решать, куда Он поведет это служение дальше.

# АНАТОМИЯ ЭКСПОЗИЦИИ: ЛОГОС, ЭТОС, ПАТОС<sup>1</sup>

**Д-р Кент Хьюз**

*Д-р Кент Хьюз был старшим пастором церкви Уитонского колледжа (штат Иллинойс), где он нес служение в течение 27 лет. Он автор множества книг и редактор серии комментариев на английском языке «Preaching the Word» («Проповедовать Слово»). Эта статья представляет собой выступление перед студентами и преподавателями Южной баптистской богословской семинарии осенью 1998 года и публикуется здесь с разрешения.*

## ВВЕДЕНИЕ

Проповедь – главная страсть моей жизни еще с 1960-х годов. Теперь, после примерно 35 лет служения, моя страсть – это экспозиция<sup>2</sup> Библии. Если воспользоваться фразой Ллойд-Джонса<sup>3</sup>, я увлекаюсь «проповедью и проповедниками», а также теорией гомилетики. И я не просто коллекционирую книги о проповеди, но и каждую неделю уделяю 20–25 часов на подготовку своих проповедей. Проповедь – увлекательное занятие, и не просто увлекательное, но гораздо больше. Это Божье призвание для моей жизни.

---

<sup>1</sup> Статья была опубликована в альманахе «Кафедра» (Самара. Октябрь 2009. С. 37–62).

<sup>2</sup> В данной статье термин «экспозиция» используется в значении «выявление и изложение смысла, заложенного в некоторый текст автором; разъяснение; истолкование». – *Примеч. пер.*

<sup>3</sup> *Проповедь и проповедники* – название известной книги Мартина Ллойд-Джонса о проповеди (Харьков: Библос, 2003). – *Примеч. пер.*

## Насилие над библейским текстом

Поскольку проповедь – это Божье призвание для моей жизни, я сильно обеспокоен современным уклоном в сторону того, что я называю «дезэкспозицией». Хотя это новое слово, все вы в качестве слушателей наверняка сталкивались с дезэкспозицией. Вы без труда можете припомнить какое-нибудь воскресное служение, на котором был зачитан библейский текст, и вы с Библией в руках устроились поудобнее, чтобы подкрепиться воскресной пищей, но оказалось, что, оттолкнувшись от текста, вы к нему так и не вернулись. Дезэкспозиция – главная причина воскресного несварения желудка.

Существует множество способов, как пастор может заниматься дезэкспозицией. Например, некоторые снова и снова проповедуют одно и то же, независимо от того, на каком тексте якобы основана проповедь. Нет никаких различий, нет проработки библейского материала в ширину и глубину, просто неделя за неделей делается все тот же самый вывод. Если вы слушаете такие проповеди из месяца в месяц и из года в год, то мозг как бы отмирает. Вы можете годами сидеть и слушать этого проповедника, но в вашей памяти не останется ничего, что вы узнали из Библии. Бывает и другой случай, когда дезэкспозицию выдают за экспозицию. При этом ссылаются на текст, но на самом деле ни сам текст, ни его содержание никак не используются. Не делается никакой попытки передать подлинное значение данного отрывка.

С дезэкспозицией связано множество злоупотреблений текстом. Питер Адам называет некоторые из них в своей книге *Говорить Божьи слова*<sup>4</sup>, и я позволил себе еще пополнить его список. Во-первых, бывает «бесконтекстная» проповедь. Это когда текст Писания отрывают от окружающего контекста и неверно его применяют. Например, проповедник берет Откровение 11:10 для рождественского пожелания: «И живущие на земле будут радоваться сему и веселиться, и пошлют дары друг другу». Этот проповедник

---

<sup>4</sup> Adam P. *Speaking God's Words*. Downers Grove, IL: InterVarsity, 1998. С. 102–103.

полностью пренебрегает последней частью стиха, где говорится: «...потому что два пророка сии мучили живущих на земле». Не очень-то похоже на счастливое Рождество!

Во-вторых, это проповедь «в очках». Проповедник рассматривает любой текст через очки своей любимой темы. Эти очки могут быть психологическими, терапевтическими, политическими, шовинистскими, социальными или семейными – вот всего несколько примеров. Неважно, какой это текст, – проповедник всегда сводит его к проповеди о семье, или о родине, или о единстве.

В-третьих, нравоучительная проповедь, когда все что угодно подается как мораль. Возьмите, к примеру, слова Павла в Послании к филиппийцам 3:13-14. Из слов апостола – «...забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели...» – выводят учение о необходимости ясно ставить цель и стремиться к ней. Таким образом, в центре проповеди оказываются цели личного и профессионального характера, а следующая фраза, в которой Павел говорит о своем главном желании, остается в стороне: «...к почести вышнего звания Божия во Христе Иисусе». Проповедник будет призывать общину жить по плану, а не подражать Христу.

В четвертом типе дезэкспозиции, «вероучительной» проповеди, Писание используется как цитатник для подтверждения доктринальных предпочтений проповедника. В каждой проповеди он отстаивает свои определенные богословские наклонности. Пятое злоупотребление – это «проповедь от молчания». Проповедник, по сути, делает акцент на деталях, о которых Писание не говорит. Проповедь может быть примерно такой: «Хотя Библия и не говорит, что чувствовала Мария, но мы можем быть уверены, что она чувствовала именно это. Поэтому и мы должны чувствовать то же самое». Я даже слышал о проповедях с точки зрения животных, присутствовавших при рождении Иисуса Христа.

В то время как эти пять злоупотреблений уже достаточно страшны, я полагаю, что самый распространенный тип дезэкспозиции

сегодня связан с «гомилетикой консенсуса». При таком типе проповеди проповедник определяет насущные нужды общины с помощью анкетирования и затем выстраивает идею своей проповеди, опираясь на эти насущные нужды. Разумеется, любая библейская экспозиция должна принимать во внимание потребности слушателей. Но проблема с проповедью по насущным нуждам состоит в том, что наши глубочайшие потребности зачастую выходят за рамки наших ощущений. К примеру, многие христианские супружеские пары ощущают потребность в наставлении о браке и семье, но может оказаться, что они гораздо больше нуждаются в правильном понимании Послания к римлянам 1–3, потому что глубокое осознание бедственного положения человечества даст нужную информацию и мудрость для решения вопросов семьи и брака.

Уильям Г. Уиллимон, настоятель капеллы в Университете Дьюка (г. Дарем, Северная Каролина), написал статью «Это мы уже проповедовали»<sup>5</sup>. В ней он задает риторический вопрос:

Знаете ли вы, как я был разочарован, когда понял, что многие так называемые библейские проповедники теперь больше похожи на типичных либералов, чем сами типичные либералы? В то самое время, когда некоторые из нас сошли с этой давно проторенной дороги, в раскаянии отвергли свою популярную психологическую чушь и заново открыли радость строгой библейской проповеди, эти «библейские проповедники» становились все более «удобными в пользовании» и «открытыми», выстраивая свою гомилетику в соответствии с «насущными нуждами» нашего «поколения пятидесятых» или «поколения шестидесятых»<sup>6</sup>, а не с мучительными требованиями Библии. Я-то знаю, почему они так делают. В конце концов, мы, типичные либеральные эмпирические экспрессионисты, играли в эти игры до того,

<sup>5</sup> Английское название статьи напоминает такие русские выражения, как «плавали – знаем» или «на эти грабли мы уже наступали». – Примеч. пер.

<sup>6</sup> «Поколение пятидесятых» (*англ.* boomers) – люди, родившиеся в США после Второй мировой войны во время резкого роста рождаемости (1946–1965). «Поколение шестидесятых» (*англ.* busters) – люди, родившиеся в США во время резкого спада рождаемости (1965–1975). Эти демографические особенности привели к существенным возрастным диспропорциям и сильно повлияли на социальную и экономическую жизнь США. – Примеч. пер.

как консервативные евангельские реформаты занялись тем же самым<sup>7</sup>.

Через несколько абзацев, предостерегая от того, чтобы мир диктовал нам гомилетические методы, Уиллимон завершает этот раздел словами: «Психологическое Евангелие – низведение спасения до хорошей самооценки, греха до непригодности к окружающей среде, Церкви до групповой психотерапии, а Иисуса до “дорогой Аби”<sup>8</sup> – наш любимый способ исказить библейский текст»<sup>9</sup>.

Дезэкспозиция, как я ее описал, – это не соломенное чучело, которое можно сжечь для потехи. Это серьезная проблема, требующая тщательных размышлений. По крайней мере, в той части мира, где я живу, эти злоупотребления все больше и больше распространяются за кафедрой. Эти подходы к Писанию не могут быть заменены легко и просто. Поэтому я думаю, что необходимо подробно рассмотреть подлинные компоненты библейской проповеди, используя три категории классической риторики: *логос*, *эмос* и *патос*. Я буду употреблять эти термины не в точном соответствии с их классическими определениями, и на то есть две причины. Во-первых, классические определения отдают классической напыщенностью. Во-вторых, классическая риторика – это не главная дисциплина, одной из разновидностей которой является проповедь. Скорее, проповедь есть *sui generis* [единственная в своем роде. – *лат.*], потому что через проповедь говорит Бог<sup>10</sup>. Тем не менее, эти категории – в более широком понимании и с христианской окраской – позволяют выделить подходящие разделы, чтобы поразмышлять о проповеди.

7 Willimon W. H. Been there, Preached that // *Leadership Magazine*. Fall, 1995. С. 75–76.

8 «Дорогая Аби» (*англ.* Dear Abby) – так называется известная американская газетная рубрика, в которой с позиций популярной психологии даются ответы на вопросы читателей. – *Примеч. пер.*

9 Willimon. С. 76.

10 Watson I. P. What Comes First // *Theology News and Notes*, 1985. С. 10–11.

## ЛОГОС: ОТНОШЕНИЕ ПРОПОВЕДНИКА К ПИСАНИЮ

Пожалуй, с самого начала стоит пояснить, что я не собираюсь обсуждать искусство подготовки к проповеди. Мы не будем говорить об экзегезе, о выявлении связей внутри канона, о поиске главной идеи текста или об использовании подходящих иллюстраций и примеров. Но ниже приведен призыв к библейской экспозиции. Чтобы правильно выполнять библейскую экспозицию, я думаю, проповедник должен верить в авторитет Писания и признавать неразрывную связь Слова Божьего и Духа Святого.

### Авторитет Писания

От того, каким авторитетом вы наделяете Писание, будет зависеть, насколько весомо и заметно будет Писание в вашей проповеди. Проповедник будет проповедовать экспозиционно, только если будет признавать безошибочность, достаточность и действенность Библии.

#### *Безошибочность*

Я не могу припомнить ни одного противника безошибочности Писания, который регулярно занимался (или сейчас занимается) библейской экспозицией. Надо признать, некоторые либеральные ученые написали полезные критические комментарии, а применение принципов литературной критики в последнее время привело к интересным наблюдениям. Однако это не побудило ни одного либерала к экспозиционной проповеди. Библейская экспозиция исходит только от тех, кто высоко ценит Писание и считает его безошибочным.

#### *Достаточность*

Хотя для библейской экспозиции необходимо высоко ценить Писание, одного этого недостаточно. Проповедник должен всем сердцем верить в достаточность Писания и принимать то, что

говорит само Писание по этому вопросу. У него должны быть такие же личные убеждения, как у Моисея, который сказал: «Положите на сердце ваше все слова, которые я объявил вам сегодня, и завещайте их детям своим, чтобы они старались исполнять все слова закона сего; ибо это не пустое для вас, но это жизнь ваша» (Втор. 32:46, 47; ср. 31:9-13; 32:1-45). Такие убеждения жизненно необходимы сердцу проповедника.

Проповедник также должен следовать примеру Иисуса, тому, как Он размышлял о Слове. Когда Иисус был еще мальчиком, Его знание Писания привело в изумление учителей закона (См. Лук. 2:47). В начале служения Христа, когда Его искушал сатана, энциклопедические познания в Писании позволили Иисусу отразить атаку искушителя тремя меткими цитатами из Второзакония (Лук. 4:1-13; см. Втор. 8:3; 6:13, 16). Иисус Христос, воплощенный Бог, полагался на Писание в час нужды. Действительно, Его незамедлительный ответ искушителю был наглядным выражением слов Моисея, что Писание – это «жизнь ваша», ведь Иисус утверждал, что оно пища, необходимая для души. Он сказал: «Написано: “Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих”» (Матф. 4:4; ср. Лук. 4:4; Втор. 8:3). Писание было жизнью Моисея и пищей Иисуса. Такая же зависимость от Писания должна быть характерна для проповедника.

### *Действенность*

Кроме веры в безошибочность Писания и убежденности в его достаточности, вам нужно иметь уверенность в действенности Библии. Во второй части «Путешествия пилигрима» Джона Буньяна есть место, где храбрые воины Дух Мужества и Доблестный беседуют во время затишья после битвы. Эти два духовных героя присели передохнуть после сражения. Дух Мужества с одобрением кивает и говорит Доблестному: «Твое поведение достойно похвалы. Покажи-ка мне твой меч». Тот показывает ему. Когда он взял меч и внимательно рассмотрел, то сказал: «Ба! Да это же прямой

иерусалимский клинок». Тогда Доблестный ответил: «Так и есть. Такой меч, да твердая рука, да навык во владении им – и можно отважиться выступить даже против ангела. <...> Лезвие его никогда не притупляется; он рассекает плоть и кости, душу и дух, да и все»<sup>11</sup>.

Этот отрывок иллюстрирует неукротимую действенность Слова Божьего. В Послании к евреям написано: «Ибо слово Божие живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные. И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет» (Евр. 4:12-13). Слово Божье проходит сквозь прочнейшую скорлупу человеческой души, как нож сквозь масло. Его Слово может пронзить сердца величайших грешников нашего времени. Оно может отсечь всю нашу напускную религиозность и оставить нас нагими, беззащитными и виновными. Его Слово настолько действенно, что если только Он захочет, оно пронзит любого!

### **Пренебрежение авторитетом Библии**

Экспозиция невозможна без высокого представления о Писании. Экспозиция будет процветать, только если проповедник верит, что Писание абсолютно безошибочное, вполне достаточное и весьма действенное. Если вы в это верите, то вы не будете удовлетворены чем-то меньшим, чем экспозиционная проповедь Слова. Проповедь целиком и полностью зависит от того, какие у вас убеждения насчет Писания. Теперь, если считать, что евангельское сообщество согласно с вышесказанным, то один вопрос приводит в замешательство: «Отчего же дезэкспозиция все чаще звучит с кафедры библейских церквей?» Возможен один вариант, что некоторые проповедники с Библией в руках на самом деле не верят в достаточность и действенность Слова. Возможно, они думают, что верят в эти качества Библии, но на самом деле они не верят в них. Лично я полагаю, что суть проблемы именно в

<sup>11</sup> Bunyan J. *The Pilgrim's Progress*. New York: Dodd, Mead, 1974. С. 283.

этом. Многие проповедники бездумно соглашаются с авторитетом Писания. Они просто следуют общему мнению своей евангельской субкультуры. Сознательно они не отвергают учения о достаточности и действенности Писания. Но, увы, в то же время и не верят в них по-настоящему.

Возможен и другой вариант – что они страдают от герменевтического отравления, что они напуганы букой постмодернизма. Они знают, что в современной культуре есть прочная связь с внутренним субъективным опытом, и что у этого мнения есть ответы на возражения, а поэтому они просто уступают и начинают говорить только повествовательные проповеди и рассказывать красочные терапевтические истории. Поступая так, они отказываются не только от Писания, но и от разума. Еще один похожий вариант, что им так часто говорили о невозможности соединения разума и эмоций, что они даже ни разу и не пробовали. Они лишились герменевтического мужества. Помимо прочего, они забыли, что автор Писания – Сам Бог, и что Он думал о будущих читателях, когда сделал так, что было написано Писание<sup>12</sup>.

12 Adam. С. 101–102. Вот его объяснения: «Проблема “прошлости прошлого” часто стоит перед проповедником в виде “двух горизонтов”: один горизонт автора оригинального текста, а другой – современного читателя. Я думаю, эта проблема может быть преувеличена, и тогда она оказывает парализующее действие. Я стараюсь преодолеть эти препятствия, имея в виду следующие соображения. Во-первых, я считаю, что поскольку я отношусь к тому же человеческому роду, что и библейские писатели, то это приведет к некоему инстинктивному отклику понимания. Во-вторых, я сознаю, что “горизонт”, конечно же, определяется субъективно, и стараюсь уменьшать ограничения моего горизонта через исследования и при помощи воображения, а также пытаюсь понять их горизонт. В-третьих, я считаю, что, по крайней мере, в некоторых случаях, библейские писатели думали о читателях в будущем (напр., 1 Пет. 1:10-11). В-четвертых, я сознаю, что рассуждения о библейских писателях дают только половину истинной картины. Если считать Бога в каком-то смысле библейским писателем, был ли ограничен Его горизонт? В-пятых, я считаю, что Бог думал о будущих читателях, когда сделал так, что было написано Писание – или лучше сказать, что мы те же самые читатели, единый Божий народ, единая семья и единый храм Божий, состоящий из иудеев и язычников, сонаследников Божьих обетований, данных Израилю, члены одного тела и сопричастники обетования во Христе Иисусе (Еф. 2:19–3:6). В-шестых, хотя мы подчеркиваем наличие разрыва между нами и первым веком, с Божьей точки зрения, мы живем в ту же самую эпоху, в “последние дни”

Еще один вариант, более прозаический и, увы, слишком распространенный, сводится к тому, что многие библейские проповедники не занимаются библейской экспозицией, потому что это требует слишком много труда. Они повинны в гомилетической лени! Возможно, они считают, что гомилетическая «прибыль» не оправдывает понесенных затрат. Какие бы ни были у них причины для этого, ясно, что только тот, кто верит в авторитет Писания, посвятит свою жизнь экспозиции его текста.

### Неразрывная связь Слова Божьего и Духа Святого

Нужно признавать не только авторитетность Слова, но и то, что Слово и Дух едины. В 1995 году в статье, посвященной памяти британского проповедника Р. Ч. Лукаса, австралийский специалист по Ветхому Завету Джон Вудхаус привел убедительные доводы в пользу экспозиционной проповеди на основании неразрывной связи Слова Божьего и Духа Божьего. Он пишет: «Согласно библейским представлениям, Дух Божий так же тесно связан со Словом Божьим, как дыхание связано с речью»<sup>13</sup>. Он приводит такие тексты как Бытие 1-3, Псалом 32:6, Исаии 61:1, Евангелие от Луки 4:18, Евангелие от Иоанна 3:34, 6:63 и Второе послание к Тимофею 3:16, чтобы подтвердить неразрывную связь между Словом и Духом. Вудхаус заключает: «Именно по этой причине Писание полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности: именно через это Слово Бог говорит сегодня. Следовательно, вернейший способ вернуться к “живому” Слову Божьему – это вернуться к проповеди, которая действительно

---

между первым и вторым пришествиями Христа. В-седьмых, Бог, автор Библии, все так же жив и может использовать Свои слова по действию Святого Духа. В-восьмых, я не читатель-одиночка, а вхожу в общину верующих, и мы вместе слушаем слова Бога. И наконец, слова и идеи могут быть выражены в рамках определенной культуры без присущих культуре ограничений».

13 Woodhouse J. The Preacher and the Living Word: Preaching and the Holy Spirit // *When God's Voice is Heard*. Leicester, England: InterVarsity, 1995. С. 55.

разъясняет Писание»<sup>14</sup>. Где Слово Божье разъясняется, там говорит Дух. Экспозиция высвобождает многообразное действие Духа.

### Историческая ценность экспозиции

Я думаю, очень важно, что апостольская проповедь была экспозиционной. Один замечательный текст, в котором экспозиция названа важнейшим занятием пастора и существенной частью церковного богослужения, – это повеление Павла Тимофею: «Доколе не приду, занимайся чтением, наставлением, учением» (1 Тим. 4:13). Публичное чтение Писания не было чем-то новым. Оно естественным образом перешло в христианское богослужение из иудейской синагоги (см. Лук. 4:16; Деян. 15:21; 2 Кор. 3:14). Притом христианские церкви не просто переняли обычай читать Ветхий Завет, но добавили к этому чтение посланий апостолов и Евангелий (см. 1 Фес. 5:27; Кол. 4:16). Это значило, что в апостольской церкви написанное апостолами ставили на том же уровне, что и Ветхий Завет.

Иустин Мученик писал сразу по завершении первого века: «В так называемый день солнца бывает у нас собрание в одно место всех живущих по городам или селам; и читаются, сколько позволяет время, сказания апостолов или писания пророков. Потом, когда чтец перестанет, предстоятель посредством слова делает наставление и увещание подражать тем прекрасным вещам»<sup>15</sup>. Общй эффект от такого постоянного чтения Ветхого и Нового Заветов на богослужении складывается из двух моментов. Во-первых, так подчеркивалась четкая преемственность между Ветхим и Новым Заветами.

<sup>14</sup> Там же. С. 60.

<sup>15</sup> Justin Martyr, *First Apology*, translated by A. W. F. Blunt, *Cambridge Patristic Texts* [Cambridge: Cambridge, 1911] I:67. Цит. по: Stott J. *Guard the Truth*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1996. С. 121 (русский текст цит. по кн.: Иустин Мученик. *Апология первая // Ранние Отцы Церкви*. Антология. Брюссель: «Жизнь с Богом», 1998. С. 271–344. – *Примеч. пер.*)

Во-вторых, это означало, что проповедь, которая говорилась после, обладает вторичным авторитетом, происходящим от чтения Писания. Согласно указаниям, которые Павел дает Тимофею, после чтения Писания Тимофей должен был заниматься «наставлением» и «учением» (то есть, наставлять в доктринах). Поэтому приходим к неизбежному выводу, сформулированному Джоном Стоттом: «С самого начала считали само собой разумеющимся, что христианская проповедь должна быть экспозиционной, то есть, что все христианские наставления и увещания будут выводиться из текста, который был перед этим прочитан»<sup>16</sup>. Библейская экспозиция была апостольской нормой. Следовательно, любой другой вид проповеди – это отклонение от практики апостолов.

Не только апостольская проповедь была экспозиционной, но и возвращение Реформаторов к Писанию сопровождалось возрождением экспозиции. Возьмите, к примеру, Мартина Лютера, который бился над текстом Римлянам 1, пока не «отворились райские врата». Пятьдесят с лишним томов Лютера – грандиозное свидетельство такой приверженности экспозиции, как и его убежденность, что когда проповедуется Слово, говорит Бог. Лютер пишет: «Да, я слушаю проповедь, но кто говорит? Служитель? Нет и нет! Не служителя вы слушаете. Правда, это его голос; но мой Бог говорит Слово, которое он проповедует или произносит»<sup>17</sup>.

Когда Жан Кальвин проповедовал о торжественном заключении ветхого завета в Исход 24, он указывал вперед на слова Христа о заключении нового завета в Его крови («Сия чаша есть новый завет в Моей Крови») и объяснял, что мы должны рассматривать новозаветные Писания, «как если бы» они были написаны кровью Христа. Кальвин говорил: «По сей-то причине Христос на святой вечере заповедал, что Его кровь есть печать нового завета; более того, всякий раз, когда мы берем в руки священную книгу, нам на память должна приходиться кровь Христа,

<sup>16</sup> Там же. С. 122.

<sup>17</sup> *What Luther Says* / Под ред. Ewald M. Plass. St Louis: Concordia, 1959. С. 1125.

как если бы священные поучения были целиком написаны ею»<sup>18</sup>. Это «как если бы» наполняло жизнь Кальвина. Он почитал Писание так, как если бы его строки атели кровью Христа. Томас Генри Льюис Паркер, переводчик и биограф, пишет о Кальвине: «По воскресеньям он всегда брал текст из Нового Завета, кроме нескольких псалмов на вечернем богослужении. На неделе... всегда был Ветхий Завет»<sup>19</sup>. Пять лет он проповедовал по книге Деяния апостолов. Он произнес 46 проповедей по Фессалоникийцам, 186 по Коринфянам, 86 по пасторским посланиям, 43 по Галатам, 48 по Ефессянам. Пять лет понадобилось на «Согласование Евангелий». И это только по воскресеньям! По будням за эти пять лет он проповедовал 159 раз по Иову, 200 раз по Второзаконию, 353 раза по Исаии и 123 раза по Бытие<sup>20</sup>.

Весь этот труд был проделан благодаря тем убеждениям, которые Кальвин имел о Писании. Он верил, что все Писание – это Слово Божье, и в него нужно углубляться через экспозицию. «Мы не должны брать из Писания то там, то здесь, в угоду своей собственной фантазии, но должны принимать его целиком и полностью», – писал Кальвин<sup>21</sup>. Эта приверженность Писанию была у Кальвина настолько глубокой, что спустя два года после его смерти во Второе Гельветическое Исповедание было включено знаменитое высказывание: «Проповедь Слова Божьего есть Слово Божье»<sup>22</sup>. Хотя

18 Wallace R. *Calvin's Doctrine of Word and Sacrament*. Edinburgh: Oliver and Boyd, 1953. С. 104, со ссылкой на комментарий Кальвина на Исход 24:5.

19 Parker T. H. L. *Portrait of John Calvin*. Philadelphia: Westminster Press, 1955. С. 82.

20 Там же. С. 83.

21 Wallace. С. 105, со ссылкой на проповедь Кальвина по 2 Тимофею 3:16-17.

22 Весь раздел о проповеди во Втором гелветическом исповедании (1566) выглядит так: «Проповедь Слова Божьего есть Слово Божье. Поэтому, когда в Церкви законно призванными служителями проповедуется Слово Божье, мы верим, что возвещается и принимается верными само Слово Божье. Мы верим также, что не должно ни выдумывать, ни ожидать с небес какого-либо иного Слова Божьего, и что нужно почитать само проповедуемое Слово, а не служителя, который его проповедует. Ибо даже если он лукав и грешен, Слово Божье всё равно остаётся истинным и благим.

это и великое утверждение, оно может привести к определенным злоупотреблениям, потому что некоторые проповедники считают, что как бы они ни проповедовали, они все равно проповедуют Слово Божье. Только апостол может так говорить, что Павел и делает в Первом послании к фессалоникийцам 2:13: «Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, – каково оно есть по истине». В то же самое время, эта славная истина заключается в том, что когда проповедник верно следует тексту и тщательно делает экспозицию, то в той мере, в какой это соответствует Слову Божьему, говорит Бог, и очень часто такая проповедь есть само Слово Божье. Когда он так проповедует, то исполняет повеление Петра: «Говорит ли кто, говори как слова Божии» (1 Пет. 4:11).

### Преимущества экспозиции

Я согласен со смелым выводом Дэвида Бэста:

Здесь есть прямое указание на характер проповеди. Строго говоря, нет разных подходов к проповеди (тематическая, экспозиционная или текстуальная проповедь) или разных видов проповедей (по доктрине, на праздник, по ситуации, об отношениях); есть только одна, экспозиционная, проповедь. Единственный вид проповеди, достойный этого имени, – это проповедь, в которой истина текста Писания разъясняется и применяется к жизни слушателей. <...> Задача проповеди ясно определена. Самый важный вопрос,

Поэтому мы не считаем, что внешняя проповедь Слова бесполезна по причине того, что наставление в истинной вере основано на внутреннем просвещении Духа и по причине того, что написано: «И уже не будут учить друг друга... ибо все сами будут знать Меня» (Иер. 31:34), и: «Посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а все Бог возвращающий» (1 Кор. 3:7). Ибо, хотя: «Никто не может придти ко Мне, если не привлечёт его Отец» (Иоан. 6:44), и если Святой Дух внутренним образом не просветит его, мы, тем не менее, знаем, что такова воистину Божья воля, чтобы Слово было также проповедано внешним образом. Действительно, Бог был в состоянии, без служения святого Петра, Своим Святым Духом или служением ангела научить Корнилия. Однако же Он послал его к Петру, о котором ангел сказал: «Он скажет тебе слова, которыми спасёшься ты и весь дом твой» (Деян. 10:6)». (*Creeds of the Churches: A Reader in Christian Doctrine from the Bible to the Present*, ed. John H. Leith, 3rd ed. Atlanta: John Knox Press, 1982. С. 133–134).

который проповедник должен задавать себе каждую неделю, когда размышляет о предстоящей ему проповеди, это: «Что я должен делать на проповеди?» – и потом давать самый точный ответ на этот вопрос: «Я должен объяснять и применять то, что сказано в Писании». <...> Что больше всего нужно нам, проповедникам, так это приверженность библейскому тексту. Мы не должны бояться текста, как будто бы он может испортить нашу проповедь, если мы посвятим ему слишком много времени. Так давайте же изучать его, пока не сможем понять его и проповедовать то, что он говорит, а не избегать его, если он не говорит того, что мы бы хотели, или говорит больше, чем мы бы хотели. Давайте будем проповедовать текст, а не идею, которая привела нас к тексту<sup>23</sup>.

Бэст прав, когда настаивает, что еженедельная проповедь должна быть экспозиционной. Я рекомендую вам регулярно проповедовать Слово Божье, когда церковь Божия собирается в день Господень. Я могу привести несколько серьезных преимуществ пастора, который постоянно проповедует экспозиционно.

*Во-первых*, одна из сильных сторон этого подхода состоит в том, что когда вы проповедуете по порядку, то вы будете проповедовать и по тем текстам, которые вы никогда бы не выбрали произвольно, и которых, возможно, намеренно избегали бы. Например, приверженность последовательной экспозиции текста означает, что мне пришлось внимательно разобраться с текстом из Матфея о разводе. В результате, у меня есть тщательно сформулированное изложение моей точки зрения по этому вопросу, а также по тому, как это связано с членством в церкви или служением. Когда я проповедовал по Книге Иисуса Навина, мне пришлось разобраться с предписанным Богом геноцидом при разрушении Гая. Мне пришлось говорить, что в девятнадцатом и двадцатом веках многие отвергали Ветхий Завет как слишком грубый и примитивный, а также о маркионовских тенденциях многих современных протестантов. Какой был урок для моих слушателей? Божья слава и честь превыше любой человеческой жизни. Совсем

23 Цит. по кн.: Adam P. *Speaking God's Words*. Downers Grove: InterVarsity, 1998. С. 119.

недавно я проповедовал по Первому посланию к Тимофею 2:11-15, там есть текст: «А учить жене не позволяю, ни властвовать над мужем, но быть в безмолвии» (ст. 12). Как сторонник традиционного комплементаризма<sup>24</sup> в университетской обстановке, я посвятил более ста часов на подготовку за предыдущие несколько недель. Это было полезно для меня и полезно для церкви.

*Во-вторых*, я обнаружил, что мне никогда не приходится волноваться, что проповедовать в воскресенье. Мне не доводилось субботним вечером метаться, подобно Сперджену, который порой ходил кругами по своему дому и говорил своей жене: «Матушка, у меня нет текста. Что мне проповедовать?»

*В-третьих*, благодаря систематической библейской экспозиции вы растете как богослов. Каждый пастор должен считать себя богословом. Мы можем быть хорошими богословами, плохими богословами, невежественными богословами или образованными богословами, но мы все богословы. Когда вы распахиваете целину по Библии, вы постоянно растете. Этот рост приводит не к накоплению холодных, абстрактных определений богословских понятий, но к глубокому пониманию несметных сокровищ Писания. Это значит, что с возрастом вы будете все лучше и лучше!

*В-четвертых*, экспозиционная проповедь держит вас в подчинении тексту. Тематическая и доктринальная проповеди по самой своей природе навязывают внешнюю тему и структуру ряду разрозненных отрывков, чтобы вывести из них общую идею. Экспозиция понуждает вас обращаться к Писанию в поисках как темы, так и структуры. Это защитит вас от эксцентричности и новшеств, свойственных тематической проповеди.

*В-пятых*, экспозиционная проповедь дает вам такое основание проповедовать с убежденностью, что «так говорит Господь», какого

24 «Комплементаризм» здесь означает точку зрения, что мужчина и женщина сотворены равными, но с разными взаимодополняющими (*англ.* complementary) обязанностями в семье и церкви. Это противоположно «эгалитаризму», когда считают, что мужчина и женщина сотворены равными, и поэтому женщины должны иметь те же возможности и обязанности в служении, что и мужчины. – *Примеч. пер.*

не может дать никакой другой стиль. Когда я сделал всю работу и знаю, что я точно проповедую Слово Божье, то это непременно проявится в сострадании, уверенности и энтузиазме.

*В-шестых*, та сильная сторона, о которой я уже говорил. Вы можете быть уверены, что когда вы открываете Слово, то говорит Дух. Библейская экспозиция Слова способствует тому, чтобы Бог вдохнул жизнь в Свой народ. Ибо церкви она дает пищу, а проповеднику – рост. Экспозиция Писания должна составлять основной рацион церкви. Мы должны утверждать свидетельство Писания о самом себе, что оно безошибочное, достаточное и действенное Слово Божье. Мы должны верить, что проповедь Слова и действие Духа неразрывно связаны. Мы должны помнить, что апостольская проповедь была экспозиционной и что проповедь Реформации (а потому и протестантская традиция) была вскормлена на экспозиции.

Прежде чем перейти к *этосу* и *патосу*, мы должны убедиться, что с *логосом* все в порядке – что библейские пролегомены<sup>25</sup> занимают свое место в сердце проповедника, и что он подготовился к экспозиции. Теперь мы готовы заняться непосредственно произнесением проповеди, что подводит нас к рассмотрению *этоса* и *патоса*, свойственных библейской экспозиции.

### ЭТОС: ЧЕСТНОСТЬ ПРОПОВЕДНИКА

*Этос*, в моем определении, просто показывает, что вы за человек. Это ваш характер. Это кто вы как личность. *Этос* связан с состоянием вашей внутренней жизни и с действием Духа в вас, особенно в том, что связано с проповедью. Библейская экспозиция будет еще сильнее, если проповедник позволяет Святому Духу применить этот текст к своей душе и своему поведению.

<sup>25</sup> *Пролегомены* – предварительные рассуждения. Здесь: первоначальное исследование библейского текста, лежащее в основе проповеди. – *Примеч. ред.*

### Характер проповедника

Филлипс Брукс, известный бостонский епископ американской епископальной церкви, автор популярного рождественского гимна «О малый город Вифлеем», коснулся этого вопроса, когда давал свое знаменитое определение проповеди в «Лекциях о проповеди», прочитанных в 1877 году в Йельском университете. Он сказал: «Проповедь – это когда истина проходит через вашу личность»<sup>26</sup>. Далее он развивает эту мысль: «“Истина через личность” – вот наше определение настоящей проповеди. Истина действительно должна пройти через личность проповедника, а не просто через его уста, не просто войти через разум и выйти через перо и бумагу. Она должна пройти через его характер, его чувства, через все его разумное и нравственное существо. Она должна поистине пройти сквозь него»<sup>27</sup>. В самом начале двадцатого века Уильям Квейл выразил ту же идею с помощью риторического вопроса: «Разве искусство проповеди заключается в подготовке достойной речи и донесении ее до слушателей?» И сам ответил: «Да нет же, это не проповедь. Искусство проповеди заключается в подготовке достойного проповедника и донесении этого до слушателей»<sup>28</sup>. Наблюдения Брукса и Квейла – оригинальные и полезные, если их уточнить и не заходить в них слишком далеко. Квейл доходит до крайности, когда делает вывод:

Поэтому в проповеди основное – не сама проповедь, а проповедник. Проповедовать не так уж трудно, главная трудность – быть проповедником. Тогда, в свете этого, какова основная задача проповедника? По большей части, увеличивать свою душу, чтобы было, чем поделиться с другими. Проповедь – это состояние проповедника на текущий момент<sup>29</sup>.

<sup>26</sup> Brooks P. *Lectures on Preaching*. Manchester, VT: James Robinson, 1899. С. 5.

<sup>27</sup> Там же. С. 9.

<sup>28</sup> Цит. по кн.: Sangster P. *Doctor Sangster*. London: Epsworth Press, 1962. С. 271.

<sup>29</sup> Там же.

Кажется, епископ увлекся и забыл слова Павла во Втором послании к коринфянам 4:5: «Ибо мы не себя проповедуем». Действительно, многие современные проповедники проповедуют самих себя, у них получается какой-то культ личности с бесконечными случаями из жизни, житейскими советами и трогательными признаниями.

### Опасность проповедника

Однако, в каком-то смысле, Брукс прав. Истина Божьего Слова «должна пройти через его характер, его чувства, через все его разумное и нравственное существо. Она должна поистине пройти сквозь него». Тут есть серьезная опасность, потому что возможно, что мы, проповедники, можем возомнить, что мы побывали в таких духовных местах, где мы никогда не были. Брукс подмечает, что от многократного громкого провозглашения великих истин веры мы можем стать как те дикторы на вокзале, которые объявляют: «Завершается посадка на Олбани», «Завершается посадка на Чикаго», – и воображают, что и сами они там побывали. Мы можем призывать к покаянию неделя за неделей и настолько привыкнуть к этой доктрине покаяния, что станем нечувствительны к тому, что мы сами не покаяться<sup>30</sup>. Клайв Льюис подметил то же самое, когда сказал:

У кого, как и у меня, воображение много сильнее послушания, те по справедливости достойны наказания, ведь нам легко представить себе то, что намного превосходит достигнутое нами. Если мы станем это описывать, то заставим других, да и самих себя, думать, что мы все знаем по опыту, так что будут обмануты и они, и мы<sup>31</sup>.

Ричард Бакстер предостерегал: «Да не предлагают они другим хлеб жизни, которого сами не вкусили»<sup>32</sup>. В свете этого Льюис

30 Brooks. С. 25.

31 Lewis C. S. *The Four Loves*. New York: Harcourt, Brace & World, 1960. С. 192.

32 Эту цитату приписывают великому Бакстеру, хотя я не смог установить ее источник. Самое близкое по смыслу, что я нашел: Baxter R. *The Reformed Pastor*. 1862 abridgement; rpt., Edinburgh: Banner of Truth, 1994. С. 54–55. – *Примеч. авт.*

однажды советовал другу, который думал заняться богословскими исследованиями, воздержаться от них, и заметил: «Нет нечестивца хуже того, чьи руки огрубели от обращения со святыми вещами; священное может обратиться в мирское, если станет источником заработка. <...> Сам я всегда радовался, что богословие – это не то, чем я зарабатываю на жизнь. В общем, я бы вам советовал и дальше заниматься деланием палаток»<sup>33</sup>.

Так что давайте все мы будем иметь в виду, что проводя свои дни среди чудес Божьего Слова и безмерно великих истин, мы должны проповедовать то, что прошло сквозь наши души. Как сказал Джон Оуэн, проповедь должна изливаться от «воздействия, которое сила истины оказывает на наши души. Если истина не пребывает в нас в силе, она не будет исходить от нас в силе»<sup>34</sup>.

### Чувства проповедника

Тем не менее, нет ничего сильнее Слова Божьего, когда его разясняет человек, чье сердце было распахано и освящено проповедуемым Словом. Пуританин Вильямс Эймс точно сказал об этом:

Помимо свидетельства об истине и о воле Божьей, выведенного из Писания, ничто не делает проповедь такой проникновенной, как если она исходит от внутреннего расположения сердца без какой-либо наигранности. Ради достижения этого будет очень полезно, если помимо повседневного упражнения в благочестии мы будем предаваться серьезному размышлению и горячей молитве, чтобы наше собственное сердце приняло то, к чему мы будем призывать других<sup>35</sup>.

33 Цит. по кн.: Vanauken S. *A Severe Mercy*. New York: Harper & Row, 1977. С. 104–105.

34 Owen J. *The Works of John Owen*, 16 vols. / Ed. William H. Goold. 1850–1853; reprint, Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1965–1968, s. 1.

35 Цит. по кн.: Lindsley A. *Profiles in Faith*, William Ames; *Practical Theologian // Tabletalk* 7:3. June 1983. С. 14.

Всякий раз, усваивая проповедуемую истину, проповедник получает силу для проповеди. Всякий раз, когда проповедуемое Слово производит в его душе покаяние, его голос звучит более уверенно. Тогда о нем будут говорить: «Его проповедь подобна грому, потому что его жизнь подобна молнии»<sup>36</sup>. Джонатан Эдвардс в своей книге «Религиозные чувства» дал наилучшее богословское объяснение того, что должно происходить в нас. Эдвардс использовал слово «чувства» не совсем так, как мы, не в смысле ощущений или эмоций, или нежной привязанности. Под чувствами Эдвардс имел в виду сердце, склонность и волю<sup>37</sup>. Эдвардс писал: «Ибо кто станет отрицать, что истинная религия состоит в большой мере в мощных и энергичных действиях склонности и воли души или страстных проявлениях сердца?»<sup>38</sup> Затем Эдвардс показывает на основании ряда текстов Писания, что настоящее христианство так влияет на человека, что формирует в нем такие чувства как страх, надежда, любовь, ненависть, желание, радость, печаль, благодарность, сострадание, усердие<sup>39</sup>. Я считаю, что именно это должно постоянно происходить с проповедником, когда он готовится проповедовать Слово Божье, и тогда истина будет проходить через все его умственное и нравственное существо. Когда это происходит, он готов проповедовать. Я много раз говорил, что подготовка к проповеди – это двадцать часов молитвы. Это смиренное, святое, критическое размышление. Это душа, вспаханная проповедуемой истиной. Это многократные просьбы о разумении от Святого Духа.

---

36 McArthur H. K. *Understanding the Sermon on the Mount*. New York: Harper, 1960. С. 161, где цитируется Lapidus C. A., *The Great Commentary of Cornelius A. Lapidus*, trans. Thomas W. Mossman. London: John Hodges, 1876. I:317.

37 Edwards J. *The Religious Affections*. 1746; rpt., Edinburgh: Banner of Truth, 1994. С. 24, где он объясняет: «Этот дар называют по-разному: иногда – *склонность*, и, поскольку он имеет отношение к действиям, которые определяются и управляются им, он иногда называется *волей*; и разум, в отношении проявлений этого дара, часто называется *сердцем*». См. 24-27. (Изд. на рус. яз.: Эдвардс Дж. *Религиозные чувства*. «Приди и помоги», 2006. – *Примеч. пер.*)

38 Там же. С. 27.

39 Там же. С. 31. См. 31–35.

Это непрерывное покаяние. Это крайняя зависимость. И только потом – звонкоголосое сердце.

## ПАТОС: СТРАСТНОСТЬ ПАСТОРА

При произнесении проповеди также должен проявляться направляемый Духом *патос*, или страстность – я использую это слово в таком значении. Конечно, сегодня за кафедрой хватает напускной страстности. Я сам знал одного проповедника, который перед проповедью делал приседания, бег на месте и махи руками, чтобы за кафедрой лучше изображать страстность. Еще об одном мне рассказывали, что он делал стойку на голове перед тем, как идти в зал церкви. В Голливуде это называется «играть по методу»<sup>40</sup>. У ложной страстности может быть множество скрытых корней. Как заметил д-р Мартин Ллойд-Джонс:

Человек готовит проповедь и, подготовив ее, он может быть доволен тем, как она составлена, как в ней развивается мысль, какие в ней есть выразительные места. Если сам он по натуре энергичный и горячий, то от этого он вполне может быть возбужден и воодушевлен, особенно во время произнесения этой проповеди. Но может оказаться, что это воодушевление – полностью по плоти и ничего общего не имеет с духовными вопросами. Каждый проповедник точно знает, что это такое. <...> Вы можете быть увлечены собственным красноречием, тем, что вы сами делаете в этот момент, а никак не истиной<sup>41</sup>.

Поэтому, будучи грешниками, мы, проповедники, должны быть внимательны к себе, к источнику нашей гомилетической страстности. На полях не должно быть таких пометок: «Слабый

---

40 Имеется в виду актерская игра по методу Станиславского, подразумевающая органичное перевоплощение в образ. – *Примеч. пер.*

41 Lloyd-Jones D. M. *Studies in the Sermon on the Mount*. Grand Rapids: Eerdmans, 1959–1960. II:266.

пункт – повисить голос, стукнуть кулаком по кафедре». Это не та страстность, которая уместна при разъяснении Божьего Слова.

### Богоугодная страстность

Несмотря на такие злоупотребления, Писание говорит о богоугодной страстности и предписывает ее для проповедников Слова. В Первом послании к фессалоникийцам 1:5 Павел пишет: «Евангелие наше не было у вас только в слове, но было и в силе и в Духе Святом и великой уверенности»<sup>42</sup>. Павел говорит не об уверенности своих слушателей, но о своей уверенности, своей убежденности и страстности. У Павла проповедь сопровождалась слезами. Например, прочитайте Деяния 20:31, где Павел говорит: «...я три года день и ночь непрестанно со слезами учил каждого из вас». Иногда так бывало и с Иисусом. Невозможно представить себе, как Иисус бесстрастно говорит: «Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели» (Матф. 23:37; ср. Лук. 13:34). Нет, это был громкий, страстный плач Иисуса.

Для библейской проповеди необходима страстность, проистекающая от уверенности, что вы говорите истину. Когда жители Эдинбурга вставали в 5 часов утра, чтобы послушать проповедь Джорджа Уайтфилда, один человек по пути к месту собрания встретил Дейвида Юма, шотландского скептика и философа. Удивившись тому, что Юм идет послушать Уайтфилда, этот человек сказал: «А я думал, что Вы не верите в Евангелие». Юм ответил: «Я не верю, но он верит»<sup>43</sup>. Именно об этом я и говорю. Выдающаяся страстность Уайтфилда определенно и убедительно свидетельствовала о подлинности Евангелия, которое

он проповедовал. И всегда будет точно так же. Где нет страстности, там нет и проповеди.

### Страстность и индивидуальность

В то же время, вы должны понимать, что выражение страстности должно соответствовать вашим индивидуальным особенностям. У некоторых людей очень сдержанный характер, как у одного шотландского пастора девятнадцатого века, у которого от движения левой бровью или подергивания уголка рта весь зал приходил в волнение. Страстность может выражаться, когда проповедник повышает голос и машет руками, словно собирается взлететь, но в равной мере она может присутствовать и когда проповедник говорит тихо и медленно, спокойно и сдержанно.

Согласно Джону Пайперу, Серино Дуайт спросил у одного человека, который слышал проповеди Джонатана Эдвардса, был ли тот красноречивым проповедником. Ответ был такой:

Его речь была монотонной и маловыразительной. Редкие жесты и перемещения по кафедре. Он не стремился угождать вкусам слушателей, поразить чье-либо воображение некоей элегантностью стиля или красивыми иллюстрациями. Но если под красноречием понимать силу, помогавшую ему раскрыть перед слушателями важнейшие библейские истины, силу аргументов, произносимых с таким пылом и накалом чувств, что казалось, будто вся душа проповедника была во власти проповеди, ее смысла и способа ее выражения (да так, что все слушатели были от начала и до конца пленены его словами, оставлявшими в памяти неизгладимое впечатление от всего услышанного), тогда, несомненно, г-н Эдвардс был самым красноречивым проповедником из всех, когда-либо слышанных мною<sup>44</sup>.

Эдвардс был крайне пылким человеком, что и проявлялось во всей его личности. Пайпер заключает: «Но заповеди, оставленные нам, и сам пример жизни Эдвардса призывают нас (цитата из

<sup>42</sup> Перевод Кассиана. – *Примеч. пер.*

<sup>43</sup> Цит. по кн.: Macartney C. E. *Preaching Without Notes*. Grand Rapids: Baker, 1976. С. 183.

<sup>44</sup> Цит. по кн.: Piper J. *The Supremacy of God in Preaching*. Grand Rapids: Baker, 1990. С. 49–50. (Изд. на рус. яз: Джон Пайпер. *Величие Бога в проповеди*. СПб.: Мирт, 2004. – *Примеч. пер.*)

Эдвардса) “проповедовать великие истины религии с невероятной любовью” и бежать от “безразличного, невыразительного тона проповедника”»<sup>45</sup>.

Еще больше это видно на примере Томаса Чалмерса, знаменитого шотландского проповедника, о котором Джеймс Стюарт писал, что он проповедовал «со сбивающим с толку акцентом провинциала, у которого практически полностью отсутствовали выразительные жесты; вцепившись руками в рукопись проповеди, он водил пальцем по строчкам текста»<sup>46</sup>. Секрет Чалмерса, по словам одного из его слушателей, заключался «в его до корней волос искренности»<sup>47</sup>. В одной этой фразе – бездна гомилетической мудрости. Как бы мы ни проповедовали, мы должны быть искренними до корней волос.

Сперджен дал такой ответ на риторический вопрос: «Если меня спросят, каким наиболее важным качеством должен обладать проповедник для достижения успеха в приведении людей ко Христу, я отвечу, что это – ревностность. И если меня еще и еще раз будут об этом спрашивать, я не изменю своего ответа, потому что на основании своих личных наблюдений пришел к выводу, что, как правило, настоящий успех пропорционален ревностности проповедника»<sup>48</sup>.

Примером проповедника с такой искренностью был Чарльз Симеон, который практически в одиночку принес евангельское возрождение в англиканскую церковь. Еще будучи аспирантом Королевского колледжа в Кембридже, он стал пастором Церкви Святой Троицы в Кембридже, где и проповедовал более 50 лет. В течение первых десяти лет его служения недовольные прихожане запирали свои скамьи цепью, так что всем слушателям

45 Там же. С. 104.

46 Цит. по кн.: Piper. С. 50.

47 Там же. С. 51.

48 Spurgeon C. H. *Lectures to My Students*. Grand Rapids: Zondervan, 1954. С. 305. (Изд. на рус. яз.: Сперджен Ч. *Лекции моим студентам*. СПб.: Библия для всех, 2002. – *Примеч. пер.*)

приходилось сидеть в боковых проходах. Однако Симеон стойко продолжал. Двадцать один том его проповедей под названием «*Horae Homileticae*» («Часы наставлений») <sup>49</sup> стал образцом для молодых проповедников. По вечерам в пятницу у него проходило чаепитие, которое послужило для наставления целого поколения проповедников и миссионеров, одним из которых был Генри Мартин <sup>50</sup>. Хью Эван Хопкинс записал высказывание одного современника: «Сегодня я три раза был в Церкви Троицы. Утром очень хорошая проповедь Симеона, затем порядочная проповедь Томасона, а вечером в переполненном собрании – превосходное наставление Симеона (по Деян. 4:12), живое, евангельское, мощное и выразительное, в его энергичной манере». Хопкинс продолжает:

У Джона Стаугтона похожие воспоминания. Он чувствовал, что проповеди Симеона совсем не похожи на росу, которая медленно впитывается, но обрушиваются как «град и раскаленные угли». «Я был сражен силой проповедника, его запальчивостью. Он говорил как человек, для которого проповедовать – бремя от Господа, который испытывал то же, что и Павел: “Горе мне, если не благовествую”»<sup>51</sup>.

Другой помощник Симеона, Чарльз Карус, говорил: «Он не пытался сдерживать чрезвычайного накала своих чувств; вся его душа была отдана этому вопросу, и он говорил и действовал в точности так, как чувствовал»<sup>52</sup>. В одном из некрологов Симеона говорилось:

И призвав всех своих слушателей принять предлагаемую им милость, он напомнил им, что среди них есть некоторые, которым он проповедует Христа уже более тридцати лет, но они так и остаются равнодушными к любви Спасителя. Некоторое время

49 Simeon C. *Horae Homileticae*, 21 vols. London: Holdsworth and Ball, 1832–1833.

50 Генри Мартин (1781–1812) – английский миссионер в Индии и Персии. Мартин не только нес миссионерское служение среди населения этих стран, но и перевел Новый Завет на хиндустани, персидский и арабский. Его преданность миссионерскому делу оказала огромное влияние в Британии в XIX в. – *Примеч. пер.*

51 Hopkins H. E. *Charles Simeon of Cambridge*. London: Hodder and Stoughton, 1977. С. 64.

52 Там же. С. 65.

он посвятил таким увещаниям, а под конец, переполненный чувствами, он склонился на кафедру и навзрыд заплакал<sup>53</sup>.

Для проповедника, сердце которого живет Словом Божиим, такая страстность и увлеченность будет естественна. Она не будет притворной или напускной, но по внушению Духа она придет к тому, кто имеет сильное желание видеть, как люди радуются о Господе и о своем спасении.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

*Логос, этос и патос* – ключевые элементы экспозиции. Ваши убеждения насчет Писания решают все. Если вы как проповедник верите, что Писание абсолютно безошибочное, вполне достаточное и весьма действенное, то вы посвятите себя тяжелому труду библейской экспозиции. Однако недостаточно просто иметь такие убеждения и усердно трудиться. Вы должны позволить Слову Божьему проходить через все ваше существо и Духу Святому очищать вашу душу, чтобы ваша жизнь соответствовала проповедуемой вами истине. Слово Божье должно исходить из глубины сердца без всякой наигранности. Когда вы выходите проповедовать, вы должны быть пропитаны подлинной страстностью, которая побуждает вас говорить с полной искренностью. Когда у вас есть *логос, этос и патос*, то вы проповедуете Слово, и ваши паруса наполняются ветром Духа Святого. Тогда имя Божье превозносится, и Бог прославляется.

# Как подготовить ЭКСПОЗИЦИОННУЮ ПРОПОВЕДЬ<sup>1</sup>

**Алексей Коломийцев**

*Алексей Коломийцев – пастор библейской церкви «Слово благодати» в городе Бэтл Граунд (Вашингтон, США). Получил степени магистр пасторского служения и магистр богословия в семинарии «Мастерс» в Лос-Анджелесе (Калифорния, США). Возглавляет миссию «Слово благодати» ([www.slovo.org](http://www.slovo.org)).*

## Введение

Служение проповедника является одним из наивысших призваний, которые только возможны на земле. Проповедь – это не просто информирование людей о чем-то, это не развлечение и не дискуссия на актуальные темы. Проповедь – это «послание от имени Христова» (2 Кор. 5:20), имеющее своей задачей донести до людей могущественное слово от Бога, от которого реально и практически зависит жизнь каждого из них.

Быть глашатаем Божьего слова – огромная привилегия, и, вместе с тем, великая ответственность. Становясь за кафедру и открывая Библию, проповедник занимает место, с которого должна звучать авторитетная божественная истина. Обличая служителей, потерявших понимание этого важного факта, пророк Малахия говорил: «Ибо уста священника должны хранить ведение, и закона ищут от уст его, потому что он вестник Господа Саваофа» (Мал. 2:7).

В этом смысл проповеди. Она должна быть носителем неповрежденной, не смешанной с человеческими взглядами и мнениями Божьей истины. Апостол Павел, наставляя в служении

<sup>1</sup> Статья была опубликована в альманахе «Кафедра» (Самара. Октябрь 2009. С. 63–99).

своего лучшего ученика, Тимофея, говорил, что правильное отношение к истине Божьего Слова является одним из наиболее важных условий успешного служения. «Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2:15).

Поэтому, для того чтобы проповедь была эффективной, проповедник должен тщательно готовиться к ней, внимательно исследуя текст Священного Писания для того, чтобы быть способным представить истины, находящиеся в нем, ясно, доступно и практично. В наибольшей степени этой цели позволяет достигать тип проповедования, известный как экспозиционная проповедь.

Экспозиционная проповедь – это ясная презентация библейской истины, объясняющая значение текста Писания и то, как его практически применить в жизни конкретной аудитории. На первый взгляд, эта задача может показаться не сложной. Многие считают, что для хорошей проповеди совсем не обязательно проводить много времени в изучении библейского текста. По их мнению, нужно, прежде всего, уметь хорошо говорить и свободно держаться перед большой аудиторией. Дальше уже дело за малым – найти интересную мысль, подкрепить ее местами Писания, обильно приправить все это привлекающими внимание иллюстрациями-примерами – и проповедь обязательно получится. Вполне возможно, что такая проповедь действительно привлечет к себе внимание людей. Может быть даже, она приведет к эмоциональному сокрушению наиболее чувствительных, побуждая их выйти вперед для раскаяния.

Такое поверхностное отношение к библейскому тексту в проповеди распространено настолько, что большинство людей не видят в нем каких-то проблем. Особую популярность ему придает тот факт, что такой тип проповеди не требует слишком большой подготовки. За годы моего служения мне приходилось слышать немало доводов в его пользу. «Подготавливая проповедь заранее, вы ограничиваете действия Святого Духа», – говорят

одни. «Просиживать часами за изучением текста для проповеди могут только лентяи, не желающие действительно трудиться в церкви», – вторят другие. «Какая разница, насколько точно вы исследуете текст? Главное – чтобы проповедь была интересной и живой и чтобы в ней была полезная мысль, не противоречащая Писанию», – убеждены третьи.

Все это могло бы показаться убедительным, если бы не одна серьезная проблема: этот подход противоречит тому, чему учит Писание, и лишает проповедь ее главного смысла. Он превращает проповедь в публичное провозглашение идей проповедника, вместо того чтобы она была верным провозглашением слова Божьего.

Незадолго до Вавилонского пленения, когда народ израильский все глубже погружался в отступление, Бог послал пророка Иеремию к духовным лидерам народа со специальным посланием. В этом послании Бог возлагал вину за отступление людей на их пастырей. Удивительно, что эти люди не перестали проповедовать. Наоборот, они проповедовали регулярно и много. Их проблема была в том, что они излагали свои идеи, выдавая их за Слово Божье. Бог самым строгим образом указал на абсолютную недопустимость такой практики. «“Пророк, который видел сон, пусть и рассказывает его как сон; а у которого Мое слово, тот пусть говорит слово Мое верно. Что общего у мякины с чистым зерном?” – говорит Господь» (Иер. 23:28).

Несколькими стихами ранее Иеремия указывает, что одной из причин этого смешения Божьего Слова с человеческими идеями было нежелание пророков и священников исследовать то, что говорит Бог. «Если бы они стояли в Моем совете, то объявили бы народу Моему слова Мои и отводили бы их от злого пути их и от злых дел их» (Иер. 23:22).

Стоять в совете Божьем – это и означает готовиться к проповеди. Это и будет предметом нашего исследования в данной статье.

Подготовка к библейской, или экспозиционной, проповеди включает в себя несколько важных аспектов: приготовление сердца проповедника, исследование библейского текста и подготовка презентации, полученной в результате этого исследования истины.

## I. ПРИГОТОВЬТЕ СЕРДЦЕ

Проповедь Божьего Слова – это духовное явление. Это процесс передачи Божьей авторитетной и могущественной истины человеческим душам, жизнь которых непосредственным образом зависит от нее. Человек, провозглашающий божественную истину, является не просто пассивным каналом, а активным участником этого процесса. По этой причине Бог предъявляет самые серьезные требования к состоянию сердца и жизни проповедника. Проповедник должен быть «сосудом в чести» (2 Тим. 2:21), достойным привилегии доносить живительное Слово душам людей.

Приготовление сердца проповедника – это процесс, продолжающийся всю жизнь. В этом смысле старшие и более опытные проповедники всегда будут иметь преимущество. Годы, проведенные в познании Бога и в служении Ему, при правильном отношении к ним могут быть бесценным ресурсом, делающим проповедника все более и более способным к эффективной подготовке проповеди.

В тоже время, проповедник должен подготавливать свое сердце, приступая к каждой последующей проповеди. Наблюдение за собой начинается задолго до того, как проповедник выйдет за кафедру. Еще до того, как он откроет свою Библию, чтобы начать изучение текста, на который он будет проповедовать, его сердце должно быть смиренным и сосредоточенным на Боге и Его Слове, готовым к тому, чтобы внимательно слушать, что говорит Господь.

В этой статье мы коснемся четырех аспектов подготовки сердца проповедника, связанных как с его общим ростом, так и обретением правильного подхода к каждой конкретной проповеди.

## Преклоняйтесь перед Богом

Прежде всего, проповедник должен быть человеком, переполненным осознанием и ощущением Божьего величия так, чтобы это оказывало влияние на все его естество. Это определенное состояние духа, которое можно охарактеризовать как восхищение Богом, страх перед Ним, глубокое смирение перед Его владичеством и тихая радость доверия Ему и упования на Него.

Это состояние достигается, прежде всего, при помощи практики молитвенного осознания реальности Божьего величия. Подобно пророку Исаии (Ис. 6:1-10), каждый проповедник должен «увидеть» и осознать Бога настолько, чтобы его сердце наполнилось ясным пониманием, что Господь является абсолютным и святым Владыкой неба и земли. Только тогда проповедник будет готов правильно подходить к тому, что говорит Бог.

Отсутствие преклонения перед Богом является, пожалуй, самой большой проблемой современных проповедников. Подходя к Писанию, они совершенно забывают, что его Автор – Творец и Владыка неба и земли, перед Которым трепещет вселенная. Поэтому проповеди этих ораторов больше похожи на человеческие рассуждения, чем на провозглашение Божественной истины.

Джеймс Е. Роскап в главе, посвященной важности молитвы, пишет, что именно личное время общения с Богом в наибольшей степени приготавливает проповедника к его ответственному служению:

Молитва – не рядовой, а важнейший элемент в калейдоскопе духовных характеристик, которые должны отличать проповедника. Эти черты уникальны по своей мощной духовной силе; они делают проповедника глашатаем воли Божьей<sup>2</sup>.

Проповеднику необходимо проводить достаточно времени в осознании Божьего присутствия, чтобы стать Его глашатаем.

<sup>2</sup> Роскап Дж. Е. Приоритет молитвы и разъяснительная проповедь // *Возвращение к разъяснительной проповеди* / Мак-Артур Дж. и др. СПб.: Библия для всех, 2001. С. 64.

Для этого молитвенно читайте Библию, особенно те ее главы, которые говорят о нашем Господе и о величии Его дел. Регулярно читайте хорошие книги о Боге, подобные «*Познанию Бога*» Джеймса Пакера. Учитесь смотреть на каждую сферу вашей жизни, на каждый вопрос, с которым вы сталкиваетесь, с точки зрения Божьего владычества в них.

Мысли, сфокусированные на величии Бога, помогают нам возрастать в смирении, без которого невозможно стать сильным проповедником. С. Дж. Махейни пишет об этом так:

Подобные размышления будут неизбежно ослаблять нашу гордыню. Чем больше ваше осознание различия между вами и Богом, тем больше вы будете переживать и выражать смирение<sup>3</sup>.

Смирение необходимо всем, но оно особенно важно для проповедников. По сущности своего служения проповедник должен быть глашатаем авторитетного Божьего Слова. Слово несет в себе власть. Очень важно, чтобы проповедник сам подчинился этой власти. В противном случае проповедник попадает в опасность выдавать Божью власть за свою собственную. Давид Ларсен особенно предупреждал проповедников об этом: «Осознание реальности Господа сохраняет от того, чтобы убежденность не превращалась в надменность»<sup>4</sup>.

Говорите с другими о Боге. Используйте всякую возможность, чтобы пропитывать свое сознание реальностью Божьих совершенств.

### Трепещите перед Словом

Вторым важным элементом подготовки сердца является формирование правильного отношения к Божьему Слову. Задача проповедника не просто передать своим слушателям точную информацию о библейской позиции по тому или иному вопросу.

<sup>3</sup> Mahaney C. J. *Cultivate Humility // Dear Timothy: Letters on Pastoral ministry* / Ascol Thomas K. Cape Coral, FL: Founder Press, 2004. С. 122.

<sup>4</sup> Larsen D. L. *The Anatomy of Preaching*. Grand Rapids, MI: Kregel Publications, 1999. С. 58.

Его задача – передать им Слово, живое, сильное, подобное огню и обоюдоострому мечу, перед которым трепещет, прежде всего, сам проповедник.

Пророк Иеремия в уже упомянутой нами 23 главе так говорит об отношении пророков к Писанию: «“Пророк, который видел сон, пусть и рассказывает его как сон; а у которого Мое слово, тот пусть говорит слово Мое верно. Что общего у мякины с чистым зерном? – говорит Господь. – Слово Мое не подобно ли огню, – говорит Господь, – и не подобно ли молоту, разбивающему скалу?”» (Иер. 23:28-29).

Апостол Петр вторит этому предупреждению, распространяя его на всех верующих, дерзающих говорить от лица Божьего: «Говорит ли кто, [говори] как слова Божии» (1 Пет. 4:11).

Люди, слушающие проповедь, должны иметь ясное ощущение соприкосновения с Всевышним, с великим Богом неба и земли, обращаясь к ним. Эта атмосфера в огромной степени зависит от состояния духа проповедника, от того, трепещет ли его сердце перед Творцом.

Джон Пайпер в своей замечательной книге «*Величие Бога в проповеди*» пишет:

Могут ли прихожане наших церквей, покидая воскресные богослужения, унести с собой ощущение присутствия Господа, осознание Его суверенной воли, память о Его благодати и видение Его бесконечного бытия?<sup>5</sup>

Нет ничего хуже проповедника, относящегося к Слову легко и поверхностно, использующего свои знания Писания для достижения своих целей. Своим отношением к Слову он говорит гораздо больше, чем сутью сказанного им. Вместо того чтобы воспитывать в людях преклонение перед авторитетом Писания, такой проповедник, наоборот, культивирует несерьезное отношение

<sup>5</sup> Пайпер Дж. *Величие Бога в проповеди*. СПб.: Мирт, 2004. С. 19

к Божьему Слову, подрывает веру своих слушателей в его истинность и авторитетность.

Верное отношение к Слову включает в себя, прежде всего, понимание того, что оно несет в себе абсолютный авторитет Бога. В этом одно из отличий экспозиционной проповеди. Она передает слушателям не только сущность истины, но и ее власть. Кроме того, правильное отношение к Слову предполагает глубокую убежденность в безошибочности, доступности, ясности и достаточности Писания.

Исследуя библейский текст, проповедник в смирении духа должен иметь полную уверенность, что он действительно может понять то, что написано в нем Духом Святым.

Кроме того, правильное отношение к Слову предполагает готовность проповедника принять истинное значение текста, независимо от того, насколько удобно оно для него самого. Слушатели должны видеть, что проповедник, прежде всего, сам практически доверяет истине, о которой он говорит. Как сказал один из успешных проповедников нашего времени: «Чтобы проповедовать хорошо, ты должен быть мужем великой веры. Ты должен быть великим верующим»<sup>6</sup>.

### **Возрастайте в познании Слова**

Еще одним важным элементом подготовки к проповеди является постоянный прогресс в познании Слова. Мы уже упоминали, что проповедь – одно из наиболее ответственных занятий на земле. Обращаясь к людям со словами «Так говорит Господь», проповедник вторгается в вопросы жизни и смерти. Его выводы и утверждения должны нести в себе неискаженную божественную истину, способную сокрушать твердыни и оживлять сердца. Нет ничего опаснее, чем сказать людям от лица Бога то, чего Он не говорил.

<sup>6</sup> Ellsworth R. Preach the Word // *Dear Timothy: Letters on Pastoral ministry* / Ascol Thomas K. Cape Coral, FL: Founder Press, 2004. С. 273.

Самым лучшим средством, позволяющим проповеднику избежать неверной интерпретации текста Писания, является хорошее знание Библии вообще. Каждая истина Писания представлена в нем в определенном контексте. Только при правильном понимании общей картины проповедник может сделать точный вывод о значении того или иного текста. Ему нужно видеть, какую роль играла эта истина в различные периоды жизни Божьего народа, что говорили о ней те или иные библейские авторы. Без такого глубокого знания Писания проповедник может стать успешным спикером, но он никогда не станет глашатаем Божьего авторитетного Слова, изменяющим души и создающим церковь Иисуса Христа.

Вот почему одно из библейских требований к пасторам звучит так: «...держась истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать» (Тит. 1:9).

Павел говорит, что проповедник должен знать не только содержание Писания, но и учение, т.е. доктрину Писания. Он должен иметь ясное и точное представление о том, чему учит Писание по тому или иному вопросу.

Алекс Монтойя пишет об этом так:

Каждый проповедник должен быть богословом, он должен знать доктрины, потому что каждая проповедь – это доктринальная проповедь, в которой раскрывается божественная истина Писания<sup>7</sup>.

Когда вы читаете о грехе, вы должны знать, каким образом Библия описывает природу человеческого сердца, в чем сущность грехопадения, какие проблемы связаны с эффектом греха. Когда вы читаете о спасении, вы должны понимать, что это такое, кто спасает, как спасает, при каких условиях, что значит быть спасенным и т.д. Чем больше вы будете знать Писание, тем точнее и качественнее будут ваши проповеди.

<sup>7</sup> Монтойя А. *Пламенная проповедь*. Минск: Славянское Евангельское Общество, 2006. С. 60.

Другими словами, для успешного служения проповеднику нужно знать Писание от а до я. Ему нужно иметь ясное представление об общем контексте истин, обнаруживаемых им в исследуемом тексте, и об их влиянии друг на друга. Для этого необходимо регулярно и много читать и изучать Писание. Существуют разные системы, позволяющие читать всю Библию от начала до конца. Пользуйтесь теми из них, которые позволяют постоянно расширять ваше общее представление о большом контексте Писания. Периодически читайте книги Библии за один присест, от начала до конца, чтобы видеть их с высоты птичьего полета. И вместе с тем, выбирайте время для скрупулезного исследования отдельных книг Писания.

### Учитесь мыслить

И последнее, о чем нельзя не упомянуть: качество проповеди очень сильно зависит от общей способности проповедника мыслить. Умение мыслить ясно и последовательно, умение правильно определять главные элементы текста, умение замечать детали и понимать их роль, умение следить за развитием мысли автора – все это чрезвычайно важные качества, отсутствие которых делает проповедническое служение невозможным.

Мартин Ллойд-Джонс в своей знаменитой серии лекций о проповеди, ставшей потом книгой, представлял этот вопрос так:

В проповеди, как мы видели, должен обязательно присутствовать элемент рассуждения и логики. Для достижения этой цели требуется определенная подготовка. Беспорядочное высказывание мыслей, лишенных логической последовательности, не приносит никакой пользы собранию. Следовательно, проповеднику необходимо тренировать свой ум... Главное, чтобы он научился самостоятельно мыслить<sup>8</sup>.

---

<sup>8</sup> Ллойд-Джонс М. *Проповедь и проповедники*. Харьков: Библос, 2003. С. 110.

Проповедник должен быть мыслителем. Он должен уметь анализировать факты и делать точные выводы. Он должен быть способным понимать аргументы библейских авторов, видеть, как они утверждают, иллюстрируют и доказывают представляемую ими истину. Его мышление должно быть последовательным и структурным, чтобы он был способен хорошо понимать детали, не упуская при этом общего контекста.

В этом сущность экспозиции. Проповедник сначала должен понять мысль автора, а затем найти подходящую форму, чтобы эффективно и убедительно представить эту мысль своим слушателям.

Джон Бродус подчеркивает:

Если проповедник не изучал хорошего материала по логике, он должен сделать это при первой возможности. Это сделает его ум более острым, способным определять ошибочность мышления как в себе, так и в других, и воспитает в нем прочный навык точного мышления<sup>9</sup>.

Поэтому учитесь мыслить.

## II. ПРИГОТОВЬТЕ ТЕКСТ

Изучение библейского текста, который объясняется в проповеди, представляет собой основную часть процесса подготовки к проповеди. Как мы уже упоминали в этой статье, быть точным в интерпретации текста – это одна из наиболее важных задач проповедника. Точность в интерпретации – это верность Писанию и верность Богу на практике. Апостол Павел сам дорожил этим и призывал других учиться у него: «Это, братия, приложил я к себе и Аполлосу ради вас, чтобы вы научились от нас не мудрствовать сверх того, что написано, и не превозносились один перед другим» (1 Кор. 4:6).

---

<sup>9</sup> Broadus J. *On the Preparation and Delivery of Sermons*. Birmingham, AL: Solid Ground Christian Books, 2005. С. 170.

Тщательное исследование текста является единственным средством, которое позволяет проповеднику знать смысл написанного в Библии. Бог передал Свое Слово людям при помощи библейского текста, написанного на обычных человеческих языках (в оригинале – на еврейском, арамейском и греческом). Смысл, или сущность, Божьего Слова заключается в значении текста. Поэтому понимание точного и объективного значения, вложенного Духом Святым и библейским автором, является единственным средством, обеспечивающим доступ к тому, что говорит Бог. Поэтому служение проповеди невозможно без тщательного и глубокого исследования текста Писания.

Изучение текста содержит в себе несколько ключевых элементов. Разные учебники по подготовке проповеди представляют разное количество «шагов» или «ступенек» в этом процессе. Это происходит только потому, что авторы по-разному группируют то, что обязательно нужно сделать для того, чтобы текст был правильно понят.

В этой статье мы рассмотрим наиболее простую схему, доступную для запоминания и удобную в использовании.

### **Хорошо изучите контекст**

Все начинается с изучения контекста<sup>10</sup>. Каждый библейский стих является частью абзаца, главы и книги, в которых их автор развивает какую-то мысль, желая сообщить своим читателям определенные истины. Книги, в свою очередь, связаны между собой в определенные группы – Синоптические Евангелия, послания апостола Павла, Пятикнижие и т.д. От того, где находится изучаемый нами отрывок, в огромной степени зависит его смысл.

Научиться хорошо видеть контекст – одна из важнейших задач проповедника. Хеддон Робинсон пишет об этом так:

<sup>10</sup> Одно из наиболее точных и подробных описаний этого процесса на русском языке можно найти в книге Уолтера Кайзера-Мл. *На пути к экзегетическому богословию* (СПб.: Библия для всех, 2008. С. 69–85).

Никто не начинает читать книгу с 50-й страницы, чтобы, прочитав один абзац, начать рассуждать об авторском замысле. А может быть, как раз в том самом абзаце автор рассматривает точку зрения своего оппонента, а не свою собственную<sup>11</sup>.

Так действительно может случиться. Книга Иова, например, содержит в себе слова Бога, Иова, его друзей и даже дьявола. Чтобы хорошо понимать смысл отрывка, исследователю нужно иметь хорошее представление о том, кто говорит, о чем идет речь, в какой части аргумента находится исследуемый текст и каким образом автор использует его для того, чтобы донести читателю свою идею.

Изучение контекста также тесно связано с пониманием исторического фона и обстоятельств написания книги. Например, книга Екклесиаста говорит о том, что счастье и смысл жизни могут быть найдены только в Боге<sup>12</sup>. Аргументируется и иллюстрируется эта идея описанием личных исканий, которые проделал сам автор. Эти искания имеют несколько циклов, в каждом из которых автор пытался найти счастье в каких-то земных благах, затем разочаровывался в них, теряя вместе с ними и смысл жизни. Заканчивается каждый цикл возвращением к Богу как к единственному источнику жизни. Не учитывая этих особенностей, очень трудно понять смысл многих утверждений, которые Екклесиаст делал в периоды своего разочарования в жизни. Например, вырвав из контекста слова «... потому что участь сынов человеческих и участь животных – участь одна: как те умирают, так умирают и эти, и одно дыхание у всех, и нет у человека преимущества перед скотом, потому что всё – суета!» (Еккл. 3:19), можно подумать, что Екклесиаст утверждает материалистический взгляд на мир. Избежать такой ошибки можно только при внимательном изучении контекста всей книги.

<sup>11</sup> Робинсон Х. *Библейская проповедь*. СПб.: Шандал, 2005. С. 54.

<sup>12</sup> Главная тема этой книги ясно выражена самим автором в самом конце повествования: «Выслушаем сущность всего: бойся Бога и заповеди Его соблюдай, потому что в этом все для человека» (Еккл. 12:13).

Контекст определяет очень многое. При всей важности хорошего понимания лексического значения слов их истинное значение невозможно определить без учета контекста. Дело в том, что слова могут менять свое значение в зависимости от того, где они употребляются. Например, слово *вера* (греческое слово *πίστις*) в одних случаях может означать убежденность (Рим. 10:17), в других – доверие (Иак. 2:1), в третьих – суммарное выражение вероучения (Иуд. 1:3). Матфей использует слово *слепые* в 20:30 (греческое слово *τυφλός*), чтобы описать физически слепых людей, но в 23-й главе он использует то же слово, когда говорит о духовно слепых фарисеях (Мф. 23:16, 17, 19). В каждой подобной ситуации именно контекст определяет, какое конкретное значение имеет то или иное слово.

Уолтер Кайзер замечательно выражает это:

Правильный экзегетический подход предполагает рассмотрение деталей сквозь призму широкого контекста. Если экзегет не видит начала и развития основной мысли, мелкие элементы никак ему не помогут. Данная способность – способность изложить основную идею каждого раздела книги и проследить роль отдельных абзацев в раскрытии основной концепции – чрезвычайно важный аспект. Совершив ошибку на данном этапе, экзегет только напрасно потратит время и усилия на дальнейшее исследование<sup>13</sup>.

Внимательное наблюдение за контекстом помогает также увидеть и учесть жанр книги или отрывка, использование автором образной речи или других литературных приемов. Например, в Евангелии от Матфея 23:24 говорится, что фарисеи поглощают верблюдов – ближайший контекст помогает нам понять, что речь идет не о физическом проглатывании верблюдов, но Иисус использовал эту фразу в качестве графической иллюстрации, гиперболы к утверждению, сделанному стихом выше.

<sup>13</sup> Уолтер Кайзер-Мл. *На пути к экзегетическому богословию*. СПб.: Библия для всех, 2008. С. 70.

Для того чтобы иметь хорошее представление о контексте, не существует лучшего метода, чем внимательное чтение<sup>14</sup>. Читать нужно много раз, в разных переводах и на тех языках, которыми владеет проповедник. Начинать чтение необходимо с общего обзора всей книги, фокусирующегося на ознакомлении с ее ключевыми темами и взаимосвязью между ними. По мере приближения к изучаемому отрывку чтение должно быть более и более скрупулезным. Это связано с тем, что ближайший контекст всегда играет большую роль в определении смысла отрывка, чем более отдаленный.

В этом отношении экспозиционная проповедь, в которой стих за стихом исследуется одна библейская книга, имеет явное преимущество. Работая над каждой последующей проповедью, проповедник постоянно находится в контексте всей книги. С глубоким исследованием каждого следующего стиха он приобретает все более четкое понимание общего контекста, делающее его дальнейшую работу легче и эффективнее.

### **Проследите развитие главной мысли текста**

Каждое литературное произведение – от обычного объявления до серьезных документов или книг – имеет определенную идею или мысль, которую стремится передать автор. Именно эта идея, или мысль, является тем, чего ищет читатель, пробегая глазами по печатной странице. Он пытается понять, о чем идет речь.

Библия в этом смысле также является литературным произведением. Каждая ее книга имеет определенную мысль, которая представляется и излагается автором на протяжении всего повествования. Понять эту мысль и проследить ее развитие является одной из наиболее важных задач истолкования текста Писания.

<sup>14</sup> Очень хорошее описание процесса эффективного чтения Библии можно найти в книге Ховарда Дж. Хендрикса и Уильяма Д. Хендрикса *Жить по Книге* (Черкассы: Смирна, 2004. С. 100–173).

Часто этот процесс объединяют с изучением контекста, и хотя эти два явления действительно близки друг другу, о них стоит говорить отдельно. Причина этого в том, что, говоря об изучении контекста, многие проповедники берут за правило останавливаться только на более общих факторах, в недостаточной степени обращая внимание на развитие аргумента автора и упуская при этом самый стержень книги или же той ее части, где находится изучаемый им отрывок.

Это одна из самых существенных ошибок, которые допускают проповедники на стадии исследования текста. Часто она вызвана недостаточно развитой способностью к аналитическому мышлению. Неопытному исследователю порой трудно видеть структуру текста, переходы от одной части аргумента к другой, смену абзацев и т.д. Недостаточное внимание к этому вопросу нередко приводит к тому, что проповедник не может увидеть главного. В результате, читая текст, он увязает во второстепенных деталях. Это приводит к непропорциональному акцентированию второстепенных элементов текста. Уделяя им слишком много внимания, проповедник «топит» под их массой то, что действительно представляет собой сердцевину текста. Такая проповедь всегда будет казаться большой и неуклюжей, она обязательно будет страдать недостатком ясности, убедительности и авторитетности.

Например, для того чтобы понять смысл Послания ефессянам 2:19, исследователь должен вернуться к началу мысли апостола Павла. Внимательное чтение позволяет определить, что данная мысль начинается в 15-м стихе первой главы, где Павел говорит о том, что он молится о верующих в Ефесе. Ниже он раскрывает предмет своей молитвы: «...чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его...». Если мы будем читать внимательно, то обнаружим, что одним из элементов этого познания, о котором молится Павел, является понимание безмерного «величия могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его» (1:19). Ниже Павел приводит

два проявления действия *державной силы Его*. Одно проявилось в воскресении Иисуса Христа из мертвых так, что Христос был посажен одесную Отца выше всего, главою Церкви (Еф. 1:20-23). Второе действие державной Божьей силы, о познании которого Павел молится, заключается в том, что Бог сделал с нами. Этому посвящается вся вторая глава послания. Павел объясняет его гораздо подробнее, чем то, что он упомянул о Христе ранее. Точно так же, как и Христа, Бог воскресил нас из мертвых (Еф. 2:1-5). Точно так же, как и Иисуса Христа, Он посадил нас выше всего на небесах (Еф. 2:6). С 11 стиха второй главы апостол специально останавливается на факте, особенно важном для верующих в Ефесе. Божья сила по-особенному проявилась еще и в том, что Бог спасает язычников, совершенно не знавших Его, наравне с исторически причастными к Богу иудеями. Зная все это, в словах «Итак, вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу» (Еф. 2:19) мы видим совершенно другой смысл.

В процессе определения развития мысли автора очень важную роль играет способность видеть различные союзы, связывающие многочисленные части текста друг с другом. Они играют роль своеобразных индикаторов, указывающих дальнейшее направление текста. Союзы *и, или, но, если... то, потому что, поэтому, итак, тогда, также* показывают, каким образом то, что следует, связано с тем, о чем говорилось ранее<sup>15</sup>. Наблюдение за союзами помогает хорошо видеть структуру текста, начало и конец его частей и абзацев.

Еще одним важным фактором в изучении развития главной мысли отрывка является составление плана книги или главы. Эта часть исследования текста помогает увидеть общую структуру книги и изучаемого отрывка. Подобный план поможет исследователю проследить не только то, как развивается мысль автора в книге, но и в какой ее части находится текст, на который он планирует проповедовать.

<sup>15</sup> Подробное описание различных типов союзов и их характеристик можно найти в уже упомянутой книге Уолтера Кайзера-Мл. *На пути к экзегетическому богословию* (СПб.: Библия для всех, 2008. С. 97–98).

Подобный план книги лучше составлять самому. Это позволяет проповеднику глубоко пропитать свой разум содержанием книги. Хотя нужно признать, что для большинства проповедников, скорее всего, эта задача будет слишком сложной, особенно в первые годы их служения. Поэтому очень полезно пользоваться планами, составленными другими, опытными служителями<sup>16</sup>.

Итак, изучение контекста и развития основной мысли книги позволяет исследователю увидеть «большую картину» Божьего откровения. Этот процесс требует глубокой концентрации и серьезного аналитического подхода. Мы уже упоминали выражение Мартина Ллойд-Джонса о важности развития ясного логического мышления проповедника. Над каждым текстом нужно много думать. Без глубокого анализа структуры текста проповедник не сможет увидеть его сути.

### Изучите грамматическую структуру текста

После того как определены границы изучаемого отрывка, его место и роль в общем развитии мысли автора, исследователь готов к более детальному изучению текста. Этот этап лучше всего начинать с исследования грамматических особенностей и структуры отрывка.

Грамматическая структура – это своеобразный скелет текста. Каждый текст состоит из различного рода предложений и фраз, которые, в свою очередь, состоят из различных частей речи. Части речи также имеют свои особенные характеристики, выраженные в их специфических формах. Каждая из этих частей текста в зависимости от своей формы несет определенную смысловую нагрузку, являясь в руках автора своеобразным инструментом, при помощи которого он последовательно и точно раскрывает свою мысль. Поэтому хорошее

<sup>16</sup> Планы книг Библии можно найти во многих библейских комментариях, а также в учебных Библиях. Одним из лучших ресурсов в этом отношении является *Учебная Библия с комментариями Дж. Мак-Артура*, изданная Славянским Евангельским Обществом в 2004 году. Кроме планов в этой Библии можно найти минимально необходимую информацию об авторах и историческом контексте каждой книги Библии.

понимание грамматической структуры текста является одним из важнейших элементов истолкования.<sup>17</sup>

Прежде всего, исследователю необходимо определить основные части речи изучаемого текста, а также особенности их форм и функции в данном отрывке. Что является подлежащим, сказуемым, определением, обстоятельством, дополнением и т.д.; в каких формах (время, вид, наклонение, спряжение) стоят глаголы; какого падежа, рода и числа существительные и прилагательные; какая форма деепричастий, причастий и наречий – ответы на данные вопросы помогают проповеднику увидеть отдельные элементы общей конструкции текста. От правильного понимания этих элементов непосредственно зависит смысл, вложенный в отрывок его автором.

Например, без учета форм греческих глаголов невозможно точно понять, утверждает ли Писание, что верующие не могут грешить (1 Ин. 3:9), или же они все-таки согрешают, и поэтому Иисус Христос ходатайствует за них (1 Ин. 2:1-2). Видимое противоречие разрешается тогда, когда исследователь определяет, что в Первом послании Иоанна 3:9 греческий глагол *δύναται* («мочь», «быть способным») стоит в настоящем времени, что означает продолжающееся действие. Таким образом, фразу *не может грешить, потому что рожден от Бога*, нужно перевести точнее *не может пребывать в грехе...*, т.е. его жизнь не характеризуется грехом, грех для него не привычен. В Первом послании Иоанна 2:1 употребляется форма аорист *ἁμαρτή* глагола *ἁμαρτάνω* Аорист – это неопределенная форма глагола, выражающая действие, которое может когда-либо случиться. Суммируя значение первого и второго текста, можно

<sup>17</sup> Объяснение основных форм предложений и фраз содержится в книге Уолтера Кайзера-Мл. *На пути к экзегетическому богословию* (СПб.: Библия для всех, 2008. С. 97–104). Подробное описание частей речи, их форм и функций можно найти в материале Грэга Уайта *Экзегетика. Принципы и практика* (Ирпеньская Богословская Семинария), а также в учебниках грамматики греческого или еврейского языков. На английском языке одной из лучших книг в этой сфере является *Greek Grammar Beyond the Basics / Daniel B. Wallace*, (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1996).

сделать вывод, что истинно верующий человек может согрешать, но он не сможет пребывать в грехе постоянно. Семя Божьей природы, живущее в нем, делает для него грех противным.

Еще одним важным элементом изучения грамматической структуры текста является составление его диаграммы<sup>18</sup>. Диаграмма позволяет исследователю наглядно увидеть, каким образом разные части предложения связаны друг с другом и как разные предложения и фразы отрывка соотносятся между собой.

### Изучите лексическое значение ключевых слов

Толкование Писания всегда связано с пониманием смысла написанного. Лексическое значение слов является самым важным инструментом в процессе выражения или передачи смысла. Изучение того или иного языка непосредственно связано с изучением значения слов. Тот факт, что исследователь читает текст, предполагает, что он знаком со значением слов. Тем не менее, некоторые слова требуют более тщательного исследования. Это необходимо для того, чтобы увидеть всю глубину и тонкость значения, в котором данное слово используется автором именно в этом месте. Происхождение слова, трансформация его значения в данном историческом контексте, употребление слова в других местах Писания, а также использование его вне библейской литературы того времени, – все эти факторы наносят отпечаток на значение слов.

Например, в Евангелии от Матфея 5:48 говорится: «Итак, будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный». Значение этого повеления напрямую зависит от того, в каком смысле используется здесь слово «совершен». Означает ли оно повеление быть абсолютно совершенными на уровне Божьего совершенства? Или же оно означает достижение только какой-то степени совершенства? А, может быть, это слово указывает

<sup>18</sup> На русском языке одним из лучших материалов по составлению диаграммы текста является работа Эрика Соуэлла *Диаграммирование греческого текста* / пер. Лелиовского (Lexel Software).

только на движение к совершенству? Исследователь должен дать обоснованные ответы на каждый из подобных вопросов. Прежде чем сказать «Так говорит Господь», он должен быть уверен, что действительно знает изначальный смысл, вложенный в данное слово автором.

Основными ресурсами для изучения значения слов являются лексиконы и богословские словари. Они позволяют проследить, каким образом то или иное слово использовалось в различных книгах Библии, а иногда даже и в классической литературе библейских времен. Кроме того, исследователь сможет серьезно обогатить свое понимание слова, изучая его использование в других местах Писания при помощи симфоний, перекрестных ссылок или компьютерных программ, позволяющих видеть, где используется слово. Здесь нужно быть внимательным, чтобы отслеживать использование именно оригинального слова, а не его русский перевод<sup>19</sup>.

Джеймс Роскап пишет об этом так:

Мудрый автор разъяснительной проповеди должен рассмотреть слово во всех контекстах. Он «почувствует» значения слова, и его послание коснется всех вариантов его использования. Он может передать слушателям только краткий вывод, но этот вывод должен быть сделан тщательно, чтобы быть представленным перед Богом и людьми. Изучение слов может дать уму и сердцу проповедника более тонкое понимание целей и отношений авторов Библии<sup>20</sup>.

Перед тем как приступить к изучению лексического значения слов, важно определиться, какие именно слова требуют

<sup>19</sup> Для проповедников, не обладающих серьезной подготовкой в области библейских языков, большую помощь в этом вопросе может оказать книга таких авторов как Клеон Л. Роджерс-младший, Клеон Л. Роджерс III *Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета* (СПб.: Библия для всех, 2001), а также *Библейская симфония к греческим и еврейским словам* (Greenville, SC: Bob Jones University).

<sup>20</sup> Роскап Дж. Герменевтика и разъяснительная проповедь // *Возвращение к разъяснительной проповеди* / Мак-Артур Дж. и др. СПб.: Библия для всех, 2001. С. 120.

тщательного исследования. Детальное изучение каждого слова в тексте, чаще всего, невозможно, да и не нужно. Исследователь должен вначале определить, какие именно слова несут большую смысловую нагрузку и играют большую роль в выражении общего смысла отрывка. Значительное место в определении ключевых слов занимает диаграмма отрывка. С ее помощью исследователь может видеть, какие именно слова служат развитию той или иной авторской мысли.

### Определите главную идею текста

После того как проповедник получает уверенность в том, что он точно понял структуру развития мысли и значение основных слов, он может сформулировать главную идею отрывка. Разные учителя проповеди называют главную идею по-разному: тема, основная мысль, тезис проповеди. Все эти термины являются отражением сути того, что хочет сказать автор.

Мы уже говорили о развитии мысли автора в изучаемой книге, здесь же речь идет о главной идее конкретного отрывка, который будет объясняться в проповеди. Главная идея текста – это основное, что проповедник ищет в процессе исследования. Двигаясь в этом процессе шаг за шагом, он достигает именно этого. Ему нужно знать, что говорит здесь Бог, какую идею этот текст передавал, когда он был написан Богом.

Вот что Джон Мак-Артур пишет о главной идее текста:

Это – основная мысль, которой учит данный фрагмент. Эта основная истина часто связана с основным глаголом отрывка, хотя это и не обязательно... Когда я нахожу ее, я записываю ее в виде полного предложения, потому что для меня важно, чтобы основная мысль отрывка ясно запечатлелась в моем сознании. Последующая работа над текстом всегда связана с ней. Эта мысль становится целью, которой я посвящаю разъяснение. Это – основное послание, которое я хочу донести до людей в своей проповеди<sup>21</sup>.

21 Мак-Артур Дж. Метод изучения Библии при подготовке разъяснительной проповеди // *Возвращение к разъяснительной проповеди* / Мак-Артур Дж. и др.

Пока проповедник не может быть уверен, что он точно понял главную идею текста, он не достиг своей цели. Исследуйте текст до тех пор, пока вы не будете убеждены в том, что вы точно знаете, что хотел сказать автор.

Майкл Фабарез говорит об этом таким образом:

Поверьте, все Писание дано с определенной целью, и никогда не останавливайтесь, пока вы не найдете ее. Индикаторы, раскрывающие намерение автора, будут становиться более и более очевидными с практикой, поэтому ищите и продолжайте искать каждый раз, когда вы изучаете отрывок<sup>22</sup>.

### Составьте экзегетический плана текста

Завершается процесс подготовки текста к проповеди составлением плана отрывка. План отрывка – это структурное выражение развития его главной идеи или основной мысли. План отрывка ни в коем случае не должен накладываться на текст, а должен исходить из него.

Дональд Мак-Дугал пишет, что «составляя план отрывка, необходимо сосредоточиться на передаче послания, а не на плане. Мы помешаны на ясных и четких схемах. Иметь план неплохо. Неплохо иметь план, который запомнится людям, но, если он будет неадекватно отражать строение отрывка – это ужасно. Когда ваш план отражает предвзятые человеческие мысли и вытесняет учение, заключенное в центральной мысли отрывка, вы перестаете быть проповедником. В этот момент послание перестает быть библейским и превращается в разъяснение мыслей его автора [т. е. проповедника. – А. К.]»<sup>23</sup>.

СПб.: Библия для всех, 2001. С. 206.

22 Michael Fabarez. *Preaching that Changes Lives*. Nashville, TN: Thomas Nelson, 2002. С. 41.

23 Мак-Дугал Д. Основные мысли, планы и заглавия // *Возвращение к разъяснительной проповеди* / Мак-Артур Дж. и др. СПб.: Библия для всех, 2001. С. 218.

План отрывка должен в максимальной степени отражать основные элементы его главной идеи, демонстрируя их объяснение или аргументацию.

Например, план отрывка из Первого послания Петра 4:7-11 логически строится на нескольких глаголах, содержащихся в нем<sup>24</sup>. Развитие основной мысли автора в послании и диаграмма отрывка позволяют определить, что апостол показывает в нем причины, выражение и условия созидания церкви, являющиеся главной целью жизни Божьих детей независимо от сложности их жизни.

- I. Причины служения созидания (4:7).
- II. Выражение служения созидания (4:8-10).
- III. Условия служения созидания (4:11).

Каждый пункт плана должен отвечать нескольким требованиям. Во-первых, он должен исходить из текста. Во-вторых, он должен раскрывать главную идею отрывка. В-третьих, должен быть параллельным с остальными пунктами плана. И, в-четвертых, он должен быть кратким, емким и точным. Помните, что цель составления плана не в создании идеальной конструкции, а в отражении развития главной идеи отрывка.

В свою очередь, пункты тоже могут иметь в тексте детали, которые помогают в лучшей степени понимать их смысл. Например, слова «Впрочем, близок всему конец. Итак...» позволяют нам сделать вывод, что созидание Церкви, о котором говорит апостол, должно быть важным для учеников по причине того, что все остальное преходяще. Это утверждение помогает увидеть первый подпункт. Внимательный анализ того, что следует за ним, позволяет составить более ясную картину всего отрывка в его деталях.

Основная идея:

---

<sup>24</sup> В оригинале только первые два глагола – «будьте благоразумны» и «бодрствуйте» – стоят в повелительном наклонении. Остальные слова, переведенные как глаголы в русском тексте, в оригинале представляют собой разные глагольные формы, берущие повелительный смысл от первых двух.

Апостол Петр, обращаясь к верующим первого столетия, переживавшим тяжелейшие испытания, побуждает их сосредоточиться на главном деле – созидании Церкви – через служение созидания друг друга. Он говорит, что является причиной этого повеления, в чем должно выражаться служение созидания, а также каковы условия этого служения.

- I. Причины служения созидания (4:7).
  - A. Созидание Церкви – смысл вселенной (4:7 (а)).
  - B. Созидание Церкви – наиболее разумное дело (4:7 (б)).
  - C. Созидание Церкви – богоугодное дело (4:7 (в)).
- II. Выражение служения созидания (4:8-10).
  - A. Любовь друг к другу (4:8).
  - B. Страннолюбие друг к другу (4:9).
  - C. Служение друг другу (4:10).
- III. Условия служения созидания (4:11).
  - A. Должно исходить из Божьей авторитетности (4:11 (а)).
  - B. Должно делаться Божьей силой (4:11 (в)).

Экзегетический план текста позволяет проповеднику увидеть общую картину того, о чем говорит текст. Дойдя до этой точки в подготовке проповеди (при условии, что план составлен правильно и эффективно), проповедник может быть уверен в том, что основная работа уже выполнена.

### **Сравните результаты своих исследований с работами более опытных проповедников**

После того как проповедник завершил свое исследование, очень полезно сверить результаты своего труда с тем, как видели этот текст другие проповедники. По Божьему провидению нам выпала доля жить в XXI столетии. Миллиарды христиан прошли впереди нас. За двухтысячелетнюю историю христианства сотни тысяч проповедников исследовали практически каждый библейский стих. Многие из них записали свои исследования, опубликовав их в виде комментариев или проповедей. Эти материалы являются огромным благословением для тех, кто трудится в деле проповеди сегодня.

Этот завершающий этап исследования текста является еще одной проверкой, предохраняющей проповедника от ошибочного толкования текста. Если, сравнив свои результаты, вы обнаружили, что они абсолютно уникальны, существует очень большой шанс, что ваши выводы неверны<sup>25</sup>. При этом ваш тезис и экзегетический план совсем не обязательно должен слово в слово совпадать с тем, что написано в комментариях. Другие проповедники могут использовать другие формы и выражения, несколько отличающуюся структуру плана, передавая при этом тот же самых смысл<sup>26</sup>. Сравнивая свою работу с изысканиями предшественников, убедитесь, что вы правильно поняли и выразили изначальную суть текста.

Что делать, когда ваши результаты расходятся с тем, что вы читаете в том или ином комментарии? Каждый раз, когда проповедник сталкивается с подобной ситуацией, ему необходимо более тщательное исследование данной части текста. Он должен выяснить причины, почему данный комментатор толкует текст именно так, сравнив их с причинами своего варианта истолкования. Иногда проповедник обнаруживает, что он не учел какую-то деталь текста, существенно влияющую на понимание его значения. В других случаях причины несоответствия могут быть в богословских позициях комментаторов. Например, комментарии Уильяма Баркли содержат в себе много полезной информации по истории и культуре библейского времени. Но он также известен своими либеральными взглядами, выраженными в отрицании сверхъестественного. Поэтому каждый раз, когда Баркли интерпретирует отрывок,

---

25 Хорошее предупреждение против таких ошибок приводит профессор Роберт Томас: «Автор разъяснительной проповеди не должен попадать в ловушку сенсаций. Всегда есть искушение представить послание как нечто совершенно новое. Слишком часто проповедники манипулируют текстом для поиска в нем необыкновенного значения, которого в нем никогда не было» (Томас Р. Экзегетика и разъяснительная проповедь // *Возвращение к разъяснительной проповеди* / Мак-Артур Дж. и др. СПб.: Библия для всех, 2001. С.142).

26 Сравните представленный нами тезис и план отрывка Первого послания Петра 4:7-11 с тем, как они представлены в комментарии Джона Мак-Артура на эту книгу.

говорящий о чудесах, он представляет его аллегорически, избегая его оригинального значения<sup>27</sup>.

Очень важно обращаться к работам других проповедников уже после того, как вы завершили ваше собственное исследование. Иногда меня спрашивают, можно ли «проповедовать» мои проповеди или же использовать мысли, взятые из них. Хотя я совершенно не возражаю против этого (я даже рад, что усилия, вложенные мною в исследования текста, могут приносить пользу еще где-то), все же я всегда прошу братьев о том, чтобы они, до того как использовать мои или какие-либо другие материалы, глубоко и тщательно исследовали текст сами.

### III. ПРИГОТОВЬТЕ ПРЕЗЕНТАЦИЮ

Каждая проповедь имеет свою презентационную форму. Поняв смысл изучаемого библейского текста, определив структуру развития его основной мысли, хорошо проследив и усвоив ее аргументацию, проповедник знает, что сказать. Но теперь ему нужно поработать над тем, как сказать, как выразить найденную им истину в наиболее доступной и понятной его слушателям форме.

В отличие от значения текста, который всегда только один, форма его презентации может иметь множество вариантов. Она зависит от разных факторов: возраст, интеллектуальные и культурные особенности слушателей, время, имеющееся для проповеди, формат собрания и т.д. Задача проповедника заключается в том, чтобы выбрать максимально эффективную форму презентации, способную донести исследованную им истину до разума и сердца слушателей.

Это далеко не легкая задача. Она требует отличного понимания текста, хорошего знания слушающих вас людей, большого опыта ясного и доходчивого изложения мыслей.

---

27 Например, Баркли толкует насыщение пяти тысяч как то, что пример жертвенности мальчика, отдавшего свои хлеб и рыбу, побудил людей достать то, что у них было в запасах и поделиться этим с другими. Таким образом, еды всем хватило и даже осталось. (Баркли У. *Толкование Евангелия от Иоанна*. Всемирный союз баптистов, 1985. Т. 1. С. 222).

Говоря коротко, задача проповедника заключается в том, чтобы объяснить людям, что в данном тексте говорит Бог и как это касается их. Процесс подготовки к презентации проповеди включает в себя несколько ступеней.

### **Сформируйте гомилетический тезис проповеди**

Подготовка презентации начинается с ясного формулирования гомилетического тезиса проповеди. Выходя за кафедру, проповедник должен ясно знать, что он хочет сказать людям и почему им это нужно. Хорошее понимание основной идеи библейского текста, его структуры и аргументации позволяет проповеднику подойти к важным вопросам: каким образом понимание данной истины практически влияет на мою собственную жизнь и на жизнь моих слушателей? Что должно изменить знание этой истины в сознании и жизни людей?

Короткая версия ответа на этот вопрос и является гомилетическим тезисом проповеди. Другими словами, гомилетический тезис проповеди представляет собой экзегетический тезис отрывка в свете его практической значимости для данной группы людей.

Наличие ясно сформулированного гомилетического тезиса очень важно. Он играет роль стержня, вокруг которого строятся различные элементы проповеди. Вся проповедь представляет собой последовательное раскрытие, объяснение и подтверждение истинности утверждения, содержащегося в гомилетическом тезисе. Если проповедник не может в одном-двух предложениях сформулировать сущность того, что он хочет сказать, он не готов выходить за кафедру.

Например, гомилетический тезис проповеди на отрывок из Первого послания Петра 4:7-11, план которого был представлен ранее в этой статье, может быть таким: «Созидание церкви, выражающееся через любовь, страннолюбие и служение друг другу,

исходящее из авторитетности Божьего Слова и совершающееся силою Божьей, является самым важным, разумным и богоугодным делом для каждого христианина, независимо от того, насколько трудна его жизнь».

### **Составьте гомилетический план проповеди**

Формулирование гомилетического тезиса является очень важным шагом. Теперь, когда он готов, когда проповедник точно знает, что он хочет сказать людям, представляя им данный текст, его задача найти наиболее эффективную форму, которая позволит понятно и доступно донести эту истину до сознания слушателей. Основой такой формы является план проповеди. План проповеди, так же как и гомилетический тезис, должен в максимально возможной степени соответствовать экзегетическому плану изучаемого отрывка. Его отличие может быть только в том, что он составляется как структура, раскрывающая смысл утверждения, сделанного в гомилетическом, а не экзегетическом тезисе.

План проповеди должен иметь ясную структуру, состоящую из пунктов и, при необходимости, подпунктов. Пункты – это основные элементы проповеди, доказывающие, объясняющие и иллюстрирующие тезис или основную мысль. В этом их главная задача. Подпункты, в свою очередь, – это информация или аргументы, необходимые для объяснения смысла утверждения, содержащегося в пункте. Выходя на проповедь, проповедник должен хорошо знать основную структуру плана проповеди. В любой момент проповеди он должен иметь ясное представление, почему он говорит об этом в данный момент, как много еще нужно сказать и куда все это должно привести его и его слушателей.

Проповедник должен позаботиться о том, чтобы снабдить свою аудиторию всей необходимой информацией для понимания текста. Хаддон Робинсон говорит об этом так:

Поскольку от нашего служения зависит состояние душ слушателей, мы должны уметь предложить им достаточный

объем информации, чтобы они могли сверить ее с тем, что говорит Библия<sup>28</sup>.

В то же время искусство проповедника заключается в умении выбрать правильный уровень детализации объяснения смысла текста. Здесь ему необходимо соблюдать постоянный баланс между тем, чтобы объяснить слушателям как можно больше, и при этом не сделать проповедь слишком сложной и запутанной.

Известные проповедники использовали разные подходы по отношению к тому, насколько структурно детализированным должен быть план проповеди. Так, проповеди Сперджена отличаются минимальным уровнем структурной детализации. А вот проповеди большинства пуританских ораторов чаще всего имеют пункты, подпункты, подподпункты и иногда подподподпункты<sup>29</sup>.

При составлении гомилетического плана проповеди нужно учитывать несколько важных принципов.

1) Старайтесь, чтобы план и структура вашей проповеди были максимально приближены к структуре проповедуемого вами текста.

2) Помните, что пункты и подпункты вашей проповеди должны быть параллельными один другому.

3) Не может быть одного подпункта. Если пункт объясняется всего лишь одним утверждением, то это означает, что данное утверждение должно быть каким-то образом отражено в пункте и объяснено без всяких подпунктов.

4) Старайтесь сделать план проповеди понятным и запоминающимся, но при этом помните, что его главная задача – быть точным. Если в названии пунктов и подпунктов вы хотите прибегнуть к аллитерации, никогда не делайте этого за счет потери точности

<sup>28</sup> Робинсон Х. *Библейская проповедь*. СПб.: Шандал, 2005. С. 20.

<sup>29</sup> Пример подобного деления текста можно увидеть в таких книгах, как *Обнаружен почти христианин* / Мэтью Мид (Пенза: Откровение, 2008), а также *Величайший интерес христианина* / Вильям Гутри (Издание Братства Независимых Церквей и Миссий Евангельских Христиан-баптистов Украины, 2003).

смысла. Лучше отказаться от аллитерации, чем ввести слушателей в заблуждение.

### **Представьте ясную аргументацию каждого пункта**

Каждая экспозиционная проповедь состоит из определенных утверждений, полученных в результате исследования текста Писания и провозглашаемых проповедником с целью убеждения слушателей и изменения их жизни. Именно в этом заключается сущность и смысл проповеди. Для того чтобы эта цель была достигнута, проповедник должен, во-первых, доступно объяснить суть каждого утверждения, и, во-вторых, доказать его истинность. Слушатели должны увидеть, что представляемые им утверждения действительно исходят из авторитетного источника, которому можно доверять и с которым нужно считаться.

Мы рассмотрим обе эти ступени несколько подробнее<sup>30</sup>:

#### Объяснение

Первое, что нужно отметить: объяснение – это не пересказ того, что уже было сказано. Проповедник должен, прежде всего, определить, какие моменты его проповеди не нуждаются в истолковании – нет смысла объяснять очевидное. Объяснять нужно слова, значение которых может содержать в себе дополнительные оттенки, обогащающие общий смысл текста. Можно и нужно детальнее рассказать об обычаях и культурных особенностях народа и времени, в котором происходили события, представляемые в тексте. Иногда стоит отметить особенности грамматических конструкций, встречающихся в отрывке. Вместе с тем, важно помнить, что говорить нужно только о том, что действительно помогает вам лучше объяснить значение текста. Часто проповедники впадают в искушение блеснуть своими знаниями, ссылаясь на греческие или

<sup>30</sup> На английском языке одним из лучших материалов по объяснению и аргументации текста являются главы из книги *On the Preparation and Delivery of Sermons* / John A. Broadus (Birmingham, AL: Solid Ground Christian Books, 2005. С. 152–224).

еврейские термины, знания грамматики, или же загружая слушателей подробными деталями, связанными с историей и археологией библейских времен. Проповедник должен постоянно бодрствовать, чтобы не попасть в подобную ловушку. Такие элементы сразу же уничтожают проповедь, отталкивая от себя людей. Она перестает быть инструментом в Божьих руках. Люди, приходящие в церковь, приходят слушать слово от Бога, а не превозношение проповедником себя. Решающим фактором, помогающим определить, нужно ли говорить о чем-то или нет, является вопрос: насколько та или иная информация поможет слушателям лучше понять значение текста?

Это же правило применимо и к иллюстрациям или примерам. Иллюстрации являются одной из форм объяснения сказанного. Они позволяют увидеть обсуждаемый вопрос в сравнении с каким-то более привычным для людей аналогом. Это возможность объяснить менее известное, сравнивая его с тем, что люди хорошо знают. Использование иллюстраций также требует мудрости и опыта. Часто случается, что иллюстрации используются только ради разрядки, чтобы развеселить или заинтересовать людей. Подобные подходы ослабляют проповедь, лишая ее авторитетности. Нет ничего страшного, если иллюстрация будет смешной или интересной, но она должна быть к месту. Она должна помогать слушателям лучше понимать смысл текста, а не отвлекать от него. Кроме того, иллюстрации должны быть приличными. То, что вы можете сказать в кругу семьи, не всегда можно сказать за кафедрой. Иллюстрации не должны вводить кого-то в смущение, вызывая чувство неловкости.

### Аргументация

Аргументация – это подтверждение, или демонстрация, истинности каждого принципа. Всякое утверждение, звучащее в проповеди, должно иметь доказательства того, что оно действительно истинно. Проповеднику необходимо показать слушателям, на основании каких фактов и пользуясь каким методом рассуждения он пришел к тому или иному выводу.

Хорошая аргументация является важнейшей составляющей убедительности проповеди. Каждая проповедь обязана быть убедительной – в этом ее главное назначение. Результатом проповеди всегда должны быть измененные жизни. «Нет ничего более драматичного, чем взрыв истины в сознании верующего, который происходит благодаря убедительной проповеди»<sup>31</sup>.

Убедительность проповеди зависит, прежде всего, от того, насколько логически точными и аргументированными являются представленные в ней утверждения. Убедительность исходит из силы истины. Ни ораторские способности, ни яркость иллюстраций, ни драматизм презентации не способны иметь тот уровень убедительности, которым обладает ясно представленная и точно примененная истина.

Вот почему самыми эффективными являются аргументы, исходящие из истины Священного Писания. Слова «Так говорит Господь....» были неотъемлемой частью всех проповедей библейских пророков. Говоря эти слова, пророки сразу подчеркивали, что слушающие их люди имеют дело не с ними, а с Всемогущим Богом и Его точным и истинным Словом. По этой причине каждое утверждение в проповеди должно подкрепляться другими местами Священного Писания, при условии, что они правильно истолкованы и точно применены.

Помните, что вашу проповедь будут слушать не только ваши друзья, искренне воспринимающие истину, но и ваши недруги, ищущие возможности уловить вас. Такие люди внимательно следят за каждым неточно процитированным или неверно истолкованным текстом. Джон Бродус пишет об этом так:

Поэтому очень важно не использовать сомнительные доказательства, а представляя те, которые предлагают возможность только данной интерпретации, говорить об этом открыто. В противном случае, подготовленный противник может

---

31 Мак-Артур Дж. и др. *Возвращение к разьяснительной проповеди*. СПб.: Библия для всех, 2001. С. 318.

опровергнуть слабые доказательства, ...бросая тень, что все остальные наши доказательства также необоснованны<sup>32</sup>.

Поэтому проповедник должен очень серьезно и внимательно подходить к каждому доказательству, используемому как подтверждение истинности своих утверждений. Если в качестве такого доказательства применяются тексты Писания, проповедник должен быть уверен, что он правильно их интерпретирует и использует. Если это какие-либо цитаты или исторические и статистические данные, нужно убедиться, что они взяты из достоверных источников. В таких случаях очень полезно (и даже необходимо) в вашем конспекте указывать источник, из которого получена данная информация.

### **Подготовьте вступление и заключение проповеди**

В заключение процесса подготовки проповеди составляются ее вступление и заключение.

Вступление необходимо для того, чтобы подготовить слушателей к тому, что будет говориться в проповеди. Давид Ларсен так пишет о роли вступления в проповеди:

Благословен тот проповедник, который может поднять проповедь в воздух без слишком длинной взлетной полосы. Взлет или вступление играет критически важную роль в развитии проповеди. Вступление – это контракт для коммуникации. ... Цицерон утверждал, что вступление достигает трех целей: оно возбуждает интерес, приобретает расположение и подготавливает к движению вперед. Вступление никогда не должно занимать более 10–15 % всего времени проповеди<sup>33</sup>.

Вступление – это первое, что говорит проповедник, выходя за кафедру, еще до того как он успеет «почувствовать» зал. Поэтому очень важно заранее точно знать, каким оно будет. Вступление должно сообщить слушателям, о чем будет идти речь

32 Broadus J. A. *On the Preparation and Delivery of Sermons*. Birmingham, AL: Solid Ground Christian Books, 2005. С. 214.

33 Larsen D. *The Anatomy of Preaching*. Grand Rapids, MI: Kregel, 1999. С. 74.

в проповеди, а также помочь понять, почему это важно для них. Часто проповедники неверно используют в качестве вступления какую-то анекдотическую историю или шутку. Это оправдывают необходимостью снять напряжение и расположить слушателей. Такая идея – один из примеров неверного представления о сути проповеди. Дело в том, что проповедь – это не просто речь о каком-то ординарном предмете. Проповедь – это провозглашение Божьего Слова, поэтому каждый ее элемент должен соответствовать ее содержанию.

Действительно, для проповедника важно снять напряжение в аудитории и войти в рабочий режим проповеди. Наиболее эффективно это достигается построением мостика между людьми и главной темой библейского текста. Это сравнительно несложно сделать, если проповедник имеет хорошо сформулированный гомилетический тезис и ясно выраженный план проповеди. Так, например, во вступлении к проповеди на Первое послание Петра 4:7-11 можно говорить о трудностях, с которыми сталкиваются сегодняшние верующие. В зависимости от аудитории можно упомянуть экономические, политические, социальные проблемы, проблемы взаимоотношений, здоровья, притеснений за веру на работе или в школе и т.д. Затем можно обратиться к тексту, сказав, что Библия содержит в себе практические инструкции для христиан, живущих в подобных условиях. Эти инструкции показывают, что должно быть их главной целью, чтобы их жизнь была насыщенной и благословенной.

Не менее важную роль в проповеди играет заключение. Вот что Джон Бродус пишет о заключении:

Проповедники редко забывают подготовить вступление к проповеди, но очень часто пренебрегают заключением, в то время как оно играет более важную роль... Начало и первая часть проповеди показывают хорошую подготовленность. Но приближаясь к концу, проповедник больше не знает куда идет. Здесь он блуждает с растерянным видом, волнуясь и запинаясь. Другой, возбуждаясь к концу, запускает серию

общих наставлений, продолжая их до тех пор, пока тело и разум выдыхаются в бессилии... Заключение должно быть подобно реке, возрастающей в своем объеме и могуществе<sup>34</sup>.

Нам нужно оставить слушателей с ощущением силы и могущества представленной истины, которое требует от них конкретной реакции. В заключении очень полезно сделать обобщение сказанного, выбрав самые яркие, самые веские, самые действенные истины и показав их вместе так, чтобы они остались в памяти слушателей. Еще одной хорошей возможностью являются вопросы, составленные на основании представленных в проповеди истин. Этих вопросов должно быть немного, они должны быть конкретными, исходящими из сути проповеди. Это поможет слушателям лучше запомнить главные пункты проповеди и подумать о собственной ответственности в связи с этим.

### **Приготовьте конспект**

После того как готово вступление и заключение, проповеднику остается организовать весь свой материал в удобный конспект, с которым он будет выходить за кафедру. Не существует каких-то абсолютных правил составления конспекта, но здравый смысл говорит о том, что он должен содержать в себе всю необходимую информацию и, в то же время, быть ясным и удобным для пользования во время проповеди.

Несколько практических советов по составлению конспекта.

Конспект, безусловно, должен содержать в себе все пункты, подпункты и, если есть, подподпункты. Перед тем как встать за кафедру, проповедник должен очень хорошо запомнить общий план, чтобы в процессе проповеди иметь ясное представление, где он находится с точки зрения развития мысли, а также отведенного для него времени. Для этого введите для себя одну систему обозначений,

которая для вас удобна и которой вы всегда будете пользоваться. Это может быть:

- I. Пункт.
  - A. Подпункт.
    - 1. Подподпункт.
    - 2. Подподпункт.
  - B. Подпункт
- II. Пункт.

Вы можете использовать какую-нибудь другую систему обозначений – главное, чтобы она была постоянной и вы ее хорошо понимали.

Наличие плана проповеди в конспекте достаточно очевидно, вопрос чаще возникает о том, насколько подробно должна быть написана сама проповедь. Нужно отметить, что здесь между хорошими проповедниками можно встретить разные мнения. Кто-то, например, Джонатан Эдвардс, писал проповедь слово в слово и затем читал ее за кафедрой, тогда как Сперджен выходил за кафедру, имея несколько пунктов, записанных на клочке бумаги. Очевидно, что эффективность этих проповедей зависела не от типа конспекта, а от одаренности и опытности проповедников.

Тем не менее, нужно отметить, что более подробное написание проповедей имеет больше преимуществ. Но даже если вы не пишете ваши проповеди дословно, очень полезно детально прописывать хотя бы некоторые, особенно важные, части проповеди. Это касается, прежде всего, вступления. Тщательно продумайте, как вы начнете проповедь, сформулируйте и запишите ваше вступление, прочитайте его много раз и хорошо «пропитайтесь» его смыслом, чтобы вы могли свободно сказать то, что подготовили, заглянув в конспект только при необходимости. Этот же подход нужно применять и к другим элементам проповеди. У вас будет намного больше возможностей достичь более ясного и точного выражения мыслей, когда вы тщательно продумываете их много раз, чем когда вы просто говорите о них с кафедры. В связи с этим очень полезно

34 Broadus J. A. *On the Preparation and Delivery of Sermons*. Birmingham, AL: Solid Ground Christian Books, 2005. С. 298–299.

детально прописать все основные мысли, хорошо запомнить их, а затем отразить их в конспекте, чтобы при необходимости напомнить себе о них.

В заключение нужно сказать, что проповедь Божьего Слова достойна того, чтобы к ней готовиться самым тщательным образом. Помните, что каждая минута, эффективно вложенная в подготовку и презентацию проповеди, вложена в созидание Царства Божьего, Церкви Иисуса Христа, являющейся главной целью существования вселенной. Верное Богу проповедническое служение обогатит вашу жизнь и станет источником спасения и духовного возрастания для многих.

## Экспозиция книги Руфь – часть I: контекст книги<sup>1</sup>

**Алексей Прокопенко**

*Алексей Прокопенко – служитель церкви  
«Преображение» г. Самара. Окончил семинарию  
«Мастерс» в Лос-Анджелесе (Калифорния, США),  
получив степень магистра богословия.*

Будучи относительно небольшой по объему (всего четыре главы), книга Руфь, тем не менее, занимает особое положение в Ветхом Завете. Ее увлекательный сюжет, великолепный литературный стиль и богатое духовное содержание неизменно привлекают к себе внимание многих толкователей и проповедников. Изучение этой книги, несомненно, способно принести немалую пользу любой поместной общине.

Цель настоящего цикла статей – подготовиться к тому, чтобы проповедовать по книге Руфь в рамках поместной церкви. В этом цикле планируется несколько статей: первая будет посвящена изучению общего контекста книги, а остальные – экспозиции самого ее текста<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Статья была опубликована в альманахе «Кафедра» (Самара. Октябрь 2009. С. 100–122).

<sup>2</sup> Если последующие статьи будут представлять собой, по сути, проповеди по книге Руфь, то в первой отражены результаты предварительной подготовки к изучению этой книги. Многие пасторы и проповедники, приступая к очередной книге Писания, произносят одну или несколько вступительных проповедей, в которых знакомят церковь с общим контекстом книги. Иногда это бывает не только уместно, но и необходимо. Однако, проповедуя по книге Руфь в своей церкви, автор настоящей статьи решил с первой же проповеди приступить к самому тексту книги. Таким образом, данная статья («Экспозиция книги Руфь – часть I: контекст книги») не является проповедью и не планировалась как таковая. Однако значительная часть информации, изложенной в этой статье, найдет отражение в проповедях по этой книге, которые будут представлены в следующих статьях.

Как известно, основу любой проповеди составляет тщательное изучение Божьего Слова. Без старательного исследования текста Писания даже самая эмоциональная проповедь рискует оказаться не более чем вдохновенным изложением ошибочных мнений. Даже если проповеднику удастся увлечь аудиторию, это будет увлечение личностью проповедника, а не истиной Божьей. Даже если он будет говорить убежденно и зажигательно, без твердой опоры на здоровое толкование Библии его убежденность может оказаться пустой и обманчивой. Талантливый проповедник и основатель более чем десяти церквей, Алекс Монтойя, справедливо замечает:

Убежденность в некоторых библейских истинах начинается с личного исследования, с утомительной кропотливой работы, когда мы стремимся понять значение сказанного в Библии. Текст, по которому мы хотим проповедовать, должен быть изучен настолько тщательно, чтобы на любой вопрос по этому тексту у нас был ответ. Мы должны чувствовать, что поняли именно то, что хотел сказать Автор!<sup>3</sup>

Одна из распространенных ошибок проповедников – пытаться слишком быстро перейти к применению. Но прежде чем рассуждать о том, что текст означает *для меня* и *моих слушателей*, нужно тщательно изучить, что он означает *сам по себе*. Начинается это с изучения общего контекста всей книги. От этого никуда не уйти. Как бы нам ни хотелось немедленно приступить к изучению первых стихов, мы можем неправильно истолковать и их, и все остальные стихи в книге, если не примем во внимание ее общего содержания и исторической подоплеки.

Итак, приступая к изучению книги Руфь, мы рассмотрим следующие виды контекста. Во-первых, авторский контекст: можем ли мы что-то узнать о том, кто написал эту книгу? Когда она была написана? Какие цели преследовал автор при ее написании? Во-вторых, исторический контекст: какой период времени описывается в этой книге? Какой была обстановка в этот период? В-третьих,

<sup>3</sup> Алекс Монтойя. *Пламенная проповедь*. Минск: Славянское Евангельское Общество, 2006. С. 64.

географический контекст: в каких местах происходили события книги? Что нам известно об этих местах? Как это влияет на толкование? В-четвертых, литературный контекст: каков жанр книги? Какова ее сюжетная линия? Из каких основных разделов она состоит? Какие литературные приемы в ней обыгрываются? В-пятых, экзегетический контекст: о чем эта книга не говорит и о чем она говорит? Есть ли у нее главная тема, через призму которой следует рассматривать все ее содержание? В-шестых, богословский контекст: какие богословски значимые темы поднимаются в этой книге?

Тщательное исследование контекста всей книги поможет глубже и точнее понять то, что хотел сказать автор. Только при условии хорошего знакомства с общим контекстом можно избежать многих ошибок при толковании библейских книг, а значит, и применении их истин к современным слушателям. Девизом любого, кто хочет проповедовать не собственные фантазии на избранную тему, а то, что сказал Господь в Своем Слове, должно быть: контекст, контекст и еще раз контекст! Итак, каков общий контекст книги Руфь?

## I. АВТОРСКИЙ КОНТЕКСТ

В отличие от многих других книг Священного Писания, авторы которых названы в самом тексте<sup>4</sup>, книга Руфь не называет своего составителя. Талмуд приписывает авторство этой книги Самуилу<sup>5</sup>. Теоретически, это представляется возможным, поскольку Самуил не только дожил до времени Давида, но и помазал его на

<sup>4</sup> Напр., 1 Пар. 29:29; 2 Пар. 9:29; 12:15; 20:34; Неем. 1:1; Иер. 1:1; 1 Пет. 1:1; Рим. 1:1 и др.

<sup>5</sup> Baldwin Joyce. Книга Руфь // *Новый библейский комментарий*: В 3 т. СПб.: Мирт, 2000. Т. 1. С. 387.

царство<sup>6</sup>. Однако ни внутренние, ни внешние свидетельства не позволяют определить автора с точностью<sup>7</sup>.

Что касается датировки, то, скорее всего, книга была написана в период правления Давида, поскольку родословная в четвертой главе (ст. 18-22) дается до Давида, тогда как Соломон не упомянут<sup>8</sup>. Если бы книга Руфь появилась в более ранний период, то как могло быть упомянуто имя Давида? Если же она была написана позже, то у автора были бы все основания включить в родословие как минимум такого именитого потомка, как Соломон<sup>9</sup>.

---

6 Иной точки зрения придерживается Хаббард. Он считает, что книга Руфь не могла быть написана Самуилом, поскольку: (1) Самуил жил в конце периода судей, тогда как к моменту написания 1:1 этот период, по-видимому, считался законченным; (2) заключительная родословная предполагает, что Давид уже был широко известен, Самуил же к тому времени должен был умереть; (3) Самуил был почти современником Вооза, тогда как к моменту написания книги обычай снимать сапог при заключении сделки (4:7) должен был быть уже забыт (Robert L. Hubbard, Jr. *The Book of Ruth*. The New International Commentary on the Old Testament / Под ред. R. K. Harrison и Robert L. Hubbard. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988. С. 23). Впрочем, на наш взгляд, аргументы Хаббарда не безупречны. Во-первых, поставив над Израилем царя Саула, Самуил стал свидетелем конца периода судей. Во-вторых, заключительная родословная не обязательно предполагает широкую известность Давида: довольно того, что Давид к тому времени уже был помазан Самуилом на царство. В-третьих, одного-двух поколений иногда бывает достаточно, чтобы какой-то обычай вышел из употребления. Вместе с тем, мы считаем невозможным настаивать, что автором книги Руфь непременно был Самуил.

7 *Учебная Библия с комментариями Джона Мак-Артура* / Под ред. Джона Мак-Артура. Б. м.: Славянское Евангельское Общество, 2004. С. 363.

8 Там же.

9 Попытка либеральных критиков отнести книгу Руфь к слепому периоду основана на плохой аргументации. Анализ основных доводов см. в R. K. Harrison. *Introduction to the Old Testament: Including a Comprehensive Review of Old Testament Studies and a Special Supplement on the Apocrypha*. Peabody, MA: Hendrickson, 2004. С. 1060–1062. Оценка либеральных теорий датировки и происхождения библейских книг выходит за рамки настоящей статьи.

Цели автора, опять же, не обозначены в самой книге явным образом, в отличие от некоторых других книг Библии<sup>10</sup>. Однако из ее содержания можно предположить, что авторский замысел каким-то образом связан с Давидом, поскольку автор не просто описывает историю Руфи, но и прилагает к ней родословную, показывающую родство главной героини с будущим царем Израиля<sup>11</sup>. С другой стороны, если бы автор просто хотел показать происхождение Давида, то для чего ему было столь подробно рассказывать о тяготах и благословениях одной из его прабабушек? Очевидно, что авторский замысел должен как-то объединять оба персонажа: и моавитянку Руфь, и израильского царя Давида. Скорее всего, автор хотел объяснить, каким образом среди предков Давида появилась представительница враждебного Израилю языческого народа – моавитян<sup>12</sup>. Объяснение происхождения Давида и утверждение его прав на царский престол можно назвать теократической целью книги Руфь<sup>13</sup>. Попутно заметим, что такое объяснение было бы очень уместным в начале карьеры Давида – то есть как раз тогда, когда Самуил только помазал его на царство.

Автор показывает, что появление Руфи в царской родословной освящено Божьим промыслом. Как известно, благословенная царская династия должна была произойти от патриарха Иуды (Быт. 49:10), потомком которого и был Вооз. Но как Иуда родил Фареса путем

---

10 Напр., Луки 1:4; Иоанна 20:31; 1 Тимофею 3:15 и др.

11 В настоящее время даже среди сторонников высшей критики появилась тенденция признавать заключительные стихи книги Руфь частью первоначальной композиции, направленной на то, чтобы сохранить родственную связь Давида с моавитянами (F. V. Huey, Jr. *Ruth // The Expositor's Bible Commentary*: В 12 т. / Под ред. Frank E. Gaebelein et al. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1992. Т. 3. С. 510).

12 Gleason L. Archer. *A Survey of Old Testament Introduction*. Chicago: Moody Press, 1994. С. 306–307.

13 Многие исторические книги Ветхого Завета так или иначе преследуют теократические цели, демонстрируя главенство Яхве над Израилем и Его верность Своим заветам. Но если, к примеру, в книгах Иисуса Навина и Судей теократическая идея связана, прежде всего, с землей, то в книге Руфь она связана с обетованным семенем: царем, который должен произойти от Иуды (ср. Thomas L. Constable. *A Theology of Joshua, Judges, and Ruth // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck и Eugene H. Merrill. Chicago: Moody Press, 1991. С. 109).

левитатного брака от иноплеменницы Фамари, так и Вооз должен был произвести на свет царственное потомство через левитатный брак с моавитянкoй Руфью<sup>14</sup>. Не случайно благословение старейшин в четвертой главе сравнивает Руфь с Фамарью: «...да будет дом твой, как дом Фареса, которого родила Фамарь Иуде...» (4:12)<sup>15</sup>.

В то же время, цель теократическая не противоречит целям назидательным. Вероятно, автор хотел не только объяснить появление моавитской крови в жилах Давида, но и преподать своим современникам духовный урок. И действительно, книга Руфь рассказывает об искреннем обращении язычницы моавитянки, вера которой достойна того, чтобы быть поставленной в пример Израилю.

Наконец, книга Руфь занимает уникальное положение в ветхозаветном каноне, что можно связать с канонической целью этой книги. С одной стороны, она дополняет уникальными подробностями Книгу судей, о временах которой в ней рассказывается (см. ниже). С другой стороны, она служит предисловием к книгам Самуила (1-я и 2-я Книги Царств). Без книги Руфь повествование Царств было бы неполным, так как в этих книгах нигде не приводится родословие Давида<sup>16</sup>.

---

14 Некоторые авторы возражают против применения термина «левитатный» к браку Вооза и Руфи. Действительно, *levir* по латыни означает «деверь», то есть брат мужа, и первоначальные постановления Второзакония 25:5-10 относятся к братьям умершего. Но мы используем данный термин в более широком смысле. Как видно из истории Иуды и Фамари, если у умершего мужа не оставалось братьев, искупление вдовы ожидалось от других близких родственников, например, от свекра. Как пишет Дэниел Блок, «даже если история Вооза и Руфи не вполне отражает букву закона о левирате, она вполне соответствует его духу» (Daniel I. Block. *Judges, Ruth. The New American Commentary*, vol. 6 / Под ред. E. Ray Clendenen, Kenneth Matthews et al. Nashville, TN: Broadman, 1999. С. 676). Левиратным называют этот брак также Кайль и Делич (Carl Friedrich Keil и Franz Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Peabody, MA: Hendrickson, 2002. Т. 2. С. 352–353).

15 Еще несколько параллелей между Фамарью и Руфью удачно демонстрирует Eugene H. Merrill. *Kingdom of Priests: A History of Old Testament Israel*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 1996. С. 183–184.

16 Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 2. С. 340.

## II. ИСТОРИЧЕСКИЙ КОНТЕКСТ

Как сообщает начало книги, действие происходит в период судей: «В те дни, когда управляли судьи...» (1:1)<sup>17</sup>. Это было время политической нестабильности: «В те дни не было царя у Израиля; каждый делал то, что ему казалось справедливым» (Суд. 17:6; 21:25). В отсутствие централизованного руководства каждое колено Израиля и даже каждый город нередко жили своей жизнью (ср. Суд. 21:8-9). В книге Руфь нам показана жизнь одного из израильских городов.

Время судей было временем религиозного упадка. Книга судей снова и снова, подобно минорному припеву, повторяет одни и те же слова: «...тогда сыны Израилевы стали делать злое пред очами Господа...» (Суд. 2:11; ср. 3:7, 12; 4:1; 6:1; 10:6; 13:1). Это был период «слабой веры и безответственного поведения»<sup>18</sup>. В наказание за нечестие израильтян и их неверность завету Господь на протяжении всего этого времени посылал на них грабителей и врагов (Суд. 2:14). Иногда действия вражеских войск приводили к гибели урожая и голоду в земле (Суд. 6:3-4). Впрочем, едва ли стоит связывать голод исключительно с уничтожением урожая враждебными народами. Как известно, голод в Палестине мог возникать и вследствие засухи (напр., Быт. 12:10). Любопытно, что одним из проклятий за нарушение завета Моисеева была как раз засуха (Втор. 28:22). Возможно, и тот голод, который вынудил Елимелеха и Ноемию покинуть Вифлеем (Руф. 1:1), был следствием общего духовного упадка Израиля.

Поскольку период судей охватывает довольно большой промежуток времени (ок. 1370–1041 гг. до н. э.), назвать точную дату событий, описываемых в книге Руфь, не представляется возможным. Зная о времени воцарения Давида (1011 г. до н. э.) и приблизительно

---

17 Как известно, период судей охватывает время от смерти Иисуса Навина (ср. Суд. 1:1) до воцарения Саула.

18 John W. Reed. *Ruth // The Bible Knowledge Commentary*: В 2 т. / Под ред. John F. Walvoord и Roy B. Zuck. Wheaton, IL: Victor Books, 1983–1985. Т. 1. С. 415.

отсчитав от него три поколения назад, можно предположить, что Руфь жила во времена судьи Иaira (ок. 1126–1105 гг. до н. э.)<sup>19</sup>. Некоторые комментаторы связывают эту книгу с периодом Гедеона<sup>20</sup>.

Так или иначе, духовная обстановка во все это время оставалась практически без изменений: «Сыны израилевы продолжали делать злое пред очами Господа...» (Суд. 10:6; курсив наш. – А. П.). Их зло заключалось в поклонении иным богам: «...и служили Ваалам и Астаргам, и богам арамейским, и богам сидонским, и богам моавитским, и богам аммонитским, и богам филистимским; а Господа оставили и не служили Ему» (Суд. 10:6; курсив наш. – А. П.). Главной бедой Израиля в тот период был религиозный синкретизм – объединение разных богов и разных религий в рамках ханаанской культовой системы<sup>21</sup>. Важно отметить, что среди чужих богов, которым поклонялись израильтяне, в Судей 10:6 упоминаются боги моавитян, то есть того народа, к которому отправилась семья Елимелеха и из которого его сыновья взяли себе жен.

На фоне всеобщего отступления Израиля, описываемого в Книге судей, ярким бриллиантом сияет вера язычницы Руфи. В то время, когда израильтяне поклонялись моавитским богам, моавитянка Руфь отвергла своих богов и стала поклоняться единому истинному Богу – Яхве.

### III. ГЕОГРАФИЧЕСКИЙ КОНТЕКСТ

Подобно театральной пьесе, в которой между актами меняются декорации, события книги Руфь разворачиваются на фоне нескольких разных мизансцен. Действие начинается с Вифлеема

(1:1), плавно перетекает на поля моавитские (1:1-18) и снова возвращается в Вифлеем (1:19–4:22).

Вифлеем – это маленький город на территории колена Иудина, примерно в 10 км к югу от Иерусалима. Впервые он упоминается в Библии в связи со смертью Рахили (Быт. 35:19), которая была похоронена неподалеку от этого города (Быт. 48:7). Затем о нем нет практически никаких упоминаний вплоть до периода судей. В этот период с Вифлеемом связаны три истории, одну из которых и повествует книга Руфь.

Первая история записана в Книге судей, где рассказывается об одном левите из Вифлеема Иудейского, который стал священником у некоего Михи (Суд. 17:9-11). Мало того, что он в отрыве от скинии самовольно стал отправлять религиозные церемонии, но он еще и не гнушался идолопоклонства (Суд. 17:4; 18:18, 20). Эта история наглядно показывает, что в период судей религиозные нравы в Вифлееме были ничуть не лучше, чем в остальном Израиле.

С Вифлеемом связана еще одна постыдная страница израильской истории. Оттуда родом была наложница левита, о которой рассказывается в 19-й главе Книги судей. В Вифлееме левит пришел за своей сбежавшей наложницей, и именно из этого города они отправились в путь и дошли до Гивы Вениаминовой, где наложница умерла от причиненного ей насилия.

История Руфи как бы реабилитирует репутацию Вифлеема. На этот раз мы здесь встречаем двух благочестивых людей (Руф. 2:1; 3:11), вера и добродетель которых поставлена в пример всему Израилю. Однако наибольшее значение Вифлеем приобрел уже после событий книги Руфь, когда в этом городе родился будущий царь Израиля Давид (1 Цар. 17:12), «муж по сердцу Бога» (Деян. 13:22), с которым Бог заключил особый завет. Пророк Михей (5:2) предсказывал, что маленький Вифлеем возвеличится еще больше, потому что из него произойдет величайший потомок

<sup>19</sup> Учебная Библия с комментариями Мак-Артура. С. 363.

<sup>20</sup> Napf., Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 2. С. 343.

<sup>21</sup> Walter C. Kaiser, Jr. *A History of Israel From the Bronze Age through the Jewish Wars*. Nashville, TN: Broadman and Holman, 1998. С. 183–185.

Давида – царь-Мессия. Это пророчество исполнилось с рождением в Вифлееме Иисуса Христа (Матф. 2:1).

Далее действие книги переносит нас на поля моавитские. Моав располагался к востоку от Мертвого моря и был пограничным с Израилем государством. В зависимости от того, где именно поселилась семья Елимелеха, путь из Вифлеема в Моав мог занять у них от четырех до шести дней<sup>22</sup>. Примерно столько же времени потребовалось Ноемини и Руфи на возвращение.

Моавитяне были потомками старшей дочери Лота (Быт. 19:37). По пути из Египта в Землю Обетованную израильтяне обошли Моав стороной. Тем не менее, испугавшись их, моавитский царь Валак нанял месопотамского заклинателя Валаама, чтобы тот их проклял. За это моавитянам было запрещено входить в общество Господне. В книге Второзаконие 23:3 сказано: «Аммонитянин и моавитянин не может войти в общество Господне, и десятое поколение их не может войти в общество Господне вовеки...» (курсив наш. – А. П.). Поэтому поход в Моав не был для израильтян духовно нейтральным событием. Что же касается вхождения моавитянки Руфи в общество Господне, то это было возможно только потому, что она обратилась к Яхве и приняла религию Израиля.

Религия Моава первоначально была примерно такой же, как и в Ханаане, однако затем приобрела свои уникальные черты<sup>23</sup>. Хотя моавитяне поклонялись разным богам, их главным божеством был Хамос. Этому богу Соломон впоследствии даже построил капище около Иерусалима: «Тогда построил Соломон капище *Хамосу, мерзости моавитской*, на горе, которая пред Иерусалимом...» (3 Цар. 11:7). Почитание этого божества настолько прочно связывалось с Моавом, что жители этой страны даже назывались «народом

22 Цифры даны исходя из тех соображений, что за один день можно пройти плато Вениамина (ср. Суд. 19:9-14), еще за день спуститься к Иерихону, за день переправиться через Иордан, а затем еще за 1–3 дня пройти до нужного места на равнинах Моава.

23 *Tyndale Bible Dictionary* / Под ред. Walter A. Elwell и Philip Wesley Comfort. Wheaton, IL: Tyndale House Publishers, 2001. С. 905–906.

Хамоса» (Чис. 21:29). Таким образом, когда Ноеминь говорит Руфи: «Вот, невестка твоя возвратилась к народу своему и к своим богам...» (1:15), она подразумевает Хамоса и других богов моавитского пантеона<sup>24</sup>. Из всего этого видно, что окружающая обстановка во время десятилетнего пребывания семьи Елимелеха в Моаве не была религиозно нейтральной.

О языке Моава лучше всего свидетельствует знаменитый «Моавитский камень» (стела Меша). На этой стеле моавитский царь Меша, живший в IX в. до н. э., описывает свой конфликт с «домом Амврия» (то есть Северным царством Израиля). Надпись на стеле показывает, что в IX в. язык Моава был очень близок к ветхозаветному ивриту<sup>25</sup>. Можно предположить, что во времена Вооза и Руфи сходство этих двух языков было еще большим. Неудивительно, что семья Елимелеха не встретила особых проблем при переселении в Моав, а моавитянка Руфь не чувствовала языкового барьера, придя в Вифлеем.

После событий, описываемых в книге Руфь, история Моава развивалась следующим образом. В годы царствования Саула и Давида Моав и Израиль периодически воевали друг с другом (1 Цар. 14:47; 2 Цар. 8:2). Соломон взял в свой гарем моавитянок (3 Цар. 11:1) и построил храм Хамосу. Вслед за разделением Израиля в 930 г. до н. э. Моав приобрел независимость, однако через некоторое время цари Северного Царства Амврий и затем Ахав вновь взяли моавитян под контроль. В начале VI в. до н. э. вавилонский царь Навуходоносор уничтожил царство моавитян.

24 В еврейском языке слово *’ēlohîm* может передавать как единственное, так и множественное число, то есть «Бог» или «боги». Когда речь идет о язычниках, обычно подразумевается, что религии окружающих Израиль народов были политеистическими.

25 *Tyndale Bible Dictionary*. С. 905.

#### IV. ЛИТЕРАТУРНЫЙ КОНТЕКСТ

Хотя было немало попыток отнести книгу Руфь к какому-либо жанру, предполагающему значительную долю вымысла, никаких убедительных доказательств в пользу этого предположения приведено не было<sup>26</sup>. В настоящее время большинство консервативных ученых согласны с тем, что жанр этой книги лучше всего охарактеризовать как исторический рассказ<sup>27</sup>. Этот жанр в Ветхом Завете, как правило, обладает следующими четырьмя характеристиками<sup>28</sup>. Во-первых, тексты написаны в стиле возвышенной прозы с некоторыми поэтическими элементами, особенно в диалогах. Во-вторых, главными героями повествований являются простые люди. В-третьих, цель исторического рассказа – не только привлечь внимание и интерес читателей, но и передать наставление. Обычные события повседневной жизни служат ареной, на которой едва уловимым образом действует Божье провидение. В-четвертых, в рассказе удачно сочетаются духовный смысл и литературное искусство. Все эти черты проявляются и в повествовании книги Руфь.

История Руфи складывается из семи основных разделов, которые отделяются друг от друга сменой персонажей, местоположения, времени, темы, динамики действий и т. п.:

- a) Ноеминь теряет семью (1:1-5);
- b) Руфь решает остаться с Ноеминью (1:6-19а);
- c) Ноеминь и Руфь, лишившись всего, приходят в Вифлеем (1:19б-22);
- d) Руфь встречает Вооза (2:1-23);
- e) Руфь «делает предложение» Воозу (3:1-18);
- f) Вооз покупает имущество Ноемини и женится на Руфи (4:1-12);
- g) семья Ноемини восстанавливается (4:13-22)<sup>29</sup>.

26 Joyce. Книга Руфь. С. 387.

27 Hubbard. *The Book of Ruth*. С. 47.

28 Там же. С. 47–48.

29 По: David A. Dorsey. *The Literary Structure of the Old Testament: A Commentary*

На страницах этой истории рассеяно множество литературных приемов, и некоторые из них мы рассмотрим в следующих статьях, когда перейдем к последовательному изучению самого библейского текста. Однако на некоторые уместно обратить внимание уже сейчас, в рамках общего контекста книги. Некоторые литературные приемы охватывают всю книгу или значительные ее фрагменты и могут остаться незамеченными при рассмотрении отдельных отрывков<sup>30</sup>.

Прежде всего нужно заметить, что во всей книге обыгрывается тема хлеба. Само название города, в котором начинается и заканчивается эта история, – Вифлеем – в переводе с еврейского означает «дом хлеба» (*bêt lehem*). Из-за недостатка хлеба семья Елимелеха покидает Дом Хлеба (1:1), чтобы найти себе хлеб на полях моавитских (1:2). После смерти мужа и двух сыновей Ноеминь слышит, что Господь «дал хлеб» народу Своему (1:6). Ноеминь с Руфью приходят в Дом Хлеба «в начале жатвы ячменя» (1:22). Затем Руфь подбирает колосья на поле Вооза (2:2), во время обеда Вооз приглашает ее есть хлеб (2:14), а в конце дня Руфь приносит собранный хлеб Ноемини (2:17-18). События третьей главы происходят на гумне, где Вооз веял ячмень (3:2), а в конце Вооз дает Руфи щедрую долю хлеба (3:15).

Хлебная тематика передает несколько важных смысловых нюансов, которые не сразу заметны при чтении перевода. Во-первых, насколько неразумно уходить из Дома Хлеба, чтобы найти себе хлеб где-то в другом месте! Подруги Ноемини, оставшись в Вифлееме, не умерли от голода (ведь ее узнавали на улицах – 1:19), да и самой Ноемини Господь впоследствии послал достаточно хлеба путем Своего чудесного провидения: сначала через усердие Руфи, потом через щедрость Вооза. Если Господь был способен позаботиться о

*on Genesis – Malachi*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 1999. С. 121.

30 Тем не менее, мы бы не стали утверждать вместе с Дорси (Dorsey. *The Literary Structure of the Old Testament*. С. 126–128), что вся книга построена в виде хиазма. Хиазматическое членение книги Руфь нам представляется чересчур искусственным, а стремление видеть хиазм на всех макро- и микроуровнях – излишним.

ней в конце истории, то, уж конечно, Он был способен позаботиться и о ее семье в самом начале.

Во-вторых, на примере этой насущной человеческой нужды – нужды в хлебе – автор показывает, что «не во власти человека и то благо, чтобы есть и пить и усладить душу свою от труда своего. ...И это – от руки Божией» (Еккл. 2:24). Даже в самых простых повседневных нуждах человек зависит от Бога. Господь посылает голод и урожай, забирает хлеб и вновь дает его. В то же время, чудесный Божий промысел не исключает человеческой ответственности: чтобы получить пищу, Руфь должна была пойти на поле и подбирать колосья. Как уже было отмечено, Божий промысел в этой истории действовал не только через безличные силы природы, но и через добрую волю и милосердие Вооза.

Еще один яркий образ в книге Руфь – это простирание крыла. Во второй главе о Руфи сказано: «...да будет тебе полная награда от Господа Бога Израилева, к Которому ты пришла, чтоб успокоиться под Его крылами» (2:12). Укрыться под крылом Господа – значит прибегнуть к Его покровительству и защите. По сути, эта речевая фигура обозначает обращение грешника к Богу и полноту упования на Него<sup>31</sup>.

Обращение Руфи служит суровым упреком Израилю, который многократно противился Богу, не желая укрыться под Его крыльями. Христос с горечью упрекал израильтян: «Иерусалим! Иерусалим! Избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать чад твоих, как птица птенцов своих под крылья, и вы не захотели! Се, оставляется вам дом ваш пуст» (Лук. 13:34-35; курсив наш. – А. П.). Язычница укрылась под крылом Яхве и стала прародительницей Мессии, тогда как Израиль не захотел укрыться под Его крылом и остался ни с чем.

В третьей главе уже сама Руфь говорит о простирании крыла: «Я Руфь, раба твоя, прости крыло твое на рабу твою, ибо

<sup>31</sup> Cp. George Foot Moore. *Judaism In the First Centuries of the Christian Era: the Age of Tannaim*: В 3 т. Peabody, MA: Hendrickson, 1997. Т. 1. С. 330.

ты родственник» (3:9). В данном случае она просит Вооза взять ее под свое покровительство и защиту, женившись на ней. Та, которая прежде укрылась под крылом Яхве, в конце истории укрывается под крылом праведного мужа.

Наконец, очень важную роль в книге Руфь играет идея возвращения. Дело в том, что в еврейском языке один и тот же глагол, *šûb* («возвратиться»), может означать возвращение на прежнее место, обращение к Богу или изменение судьбы<sup>32</sup>. Таким образом, для первых читателей все эти идеи в данной истории были теснейшим образом между собой переплетены. Когда Руфь решает отвергнуть своих богов и обратиться к Богу Израилеву, это связано с идеей обращения/возвращения. Когда Ноеминь возвращается из Моавы в Вифлеем, это связано с идеей обращения/возвращения<sup>33</sup>. Когда несчастье двух женщин сменяется радостью и надеждой, это связано, опять же, с идеей обращения/возвращения. Поистине, книга Руфь – это книга возвращений. В ней отбившаяся дочь Израиля возвращается в лоно своего народа, заблудшая язычница возвращается к своему Создателю, и счастье, покинувшее двух женщин, возвращается к ним в стократном размере.

## V. ЭКЗЕГЕТИЧЕСКИЙ КОНТЕКСТ

Есть ли у книги Руфь главная тема, через призму которой надлежит рассматривать всю эту историю? Иногда эту книгу

<sup>32</sup> Об обычном возвращении говорится, к примеру, в Бытие 14:7: «И возвратившись [*šûb*] оттуда, они пришли...» Об обращении к Богу раскаивающихся грешников говорится, к примеру, в 3 Царств 8:33: «Когда народ Твой Израиль будет поражен неприятелем за то, что согрешил пред Тобою, и когда они обратятся [*šûb*] к Тебе, и исповедают имя Твое ...» Об обращении язычников говорит Псалом 21:8: «Вспомнят, и обратятся [*šûb*] к Господу все концы земли, и поклонятся пред Тобою все племена язычников...» Об изменении судьбы сказано в Исаии 29:17: «Еще немного, очень немного, и Ливан не превратится [*šûb*] ли в сад...» Во всех процитированных стихах используется одно и то же еврейское слово: *šûb*.

<sup>33</sup> Ноеминь играет в сюжете немаловажную роль. Это видно из того, что она появляется и в начале, и в конце истории.

преподносят как руководство по поиску спутника/спутницы жизни. Но если рассматривать книгу Руфь под таким углом, то мой совет девушке, ищущей спутника жизни, получился бы примерно таким:

- выйдите замуж за иностранца;
- дождитесь, пока он умрет;
- езжайте на родину мужа и найдите его родственников;
- выберите одного из родственников и придите к нему на работу;
- сделайте родственнику предложение и потребуйте от него позаботиться о вас, поскольку это ему (было) предписано (тогдашним) законодательством;
- ну и вообще, желательно, чтобы вас звали Руфь!

Читатель поймет мою иронию. Хотя тема брака действительно играет в книге Руфь не последнюю роль, данная книга не является руководством по добрачному консультированию. Даже когда рассказывается об истории отношений Руфи и Вооза и об их браке, это – не главная тема. Более того, книга не ставит *целью* всесторонне осветить вопросы брака или дать совет, как найти свою вторую половину.

О чем же тогда говорит эта книга? Главная тема сюжета, которая пронизывает собой все содержание книги и вплетается во все перипетии данной истории – это тема обращения язычницы к истинному Богу<sup>34</sup>. Несмотря на угрозу бедности и одиночества, моавитянка Руфь оставляет своих богов и обращается к Яхве. И вот что удивительно: Яхве ее не отвергает! Читатель может спросить: «А откуда мы знаем, отверг ее Яхве или не отверг? Ведь книга не

---

34 Как пишут авторы комментариев к Учебной Библии издательства Томаса Нельсона: «Книга Руфь подчеркивает тему, которая красной нитью проходит через всю Библию: Бог хочет, чтобы в Него уверовали все, даже неизраильтяне. Таким был Божий замысел от начала. Он заключил завет с Авраамом и его потомками, чтобы через израильтян благословить другие народы и всех привлечь к Себе (Быт. 12:1-3)» (*The Nelson Study Bible: New King James Version* / Под ред. Earl D. Radmacher, Ronald B. Allen and H. Wayne House. Nashville, TN: T. Nelson Publishers, 1997. С. 442).

утверждает этого напрямую». Совершенно верно, однако это видно из всей истории. Несмотря на первоначальные трудности, Руфь, по милости Божьей, обретает вместо голода хлеб (глава 2), вместо уныния – надежду (глава 3), вместо одиночества – семью (4:1-10) и вместо унижения – славу (4:11-22). Господь позволяет ей занять почетное место в истории избранного народа, став прабабушкой величайшего израильского царя – Давида. Более того, Руфь – одна из немногих женщин, упоминающихся в родословии Мессии (Матф. 1:5). По всему видно, что Господь не только принял ее, но и увенчал славой перед всем Израилем.

Надо заметить, что обращение язычников и принятие их Богом – достаточно непростая для Израиля тема. Евреи неохотно ее воспринимали, несмотря на то, что Господь довольно много говорит об этом в Священном Писании. Даже лучшие представители народа Божьего в разные времена негативно смотрели на принятие Богом язычников. К примеру, пророк Иона бежал от Бога, чтобы Господь не проявил милость к его врагам, ассирийцам (Ион. 4:2-3). Когда фарисеи поняли из притчи Христа, что Царство Божье отнимется от них и будет дано язычникам, они захотели Его убить (Матф. 21:43-46)<sup>35</sup>. Недоверчивое отношение к возможности спасения язычников нашло отражение и в удивлении иудеев-христиан, что Бог может дать Святого Духа неудеям: «И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, *изумились*, что дар Святого Духа излился и на язычников...» (Деян. 10:45; курсив наш. – А. П.). Иудейская традиция даже обращенных в иудаизм прозелитов помещала на самую низшую ступень, ниже священников, левитов и простых израильтян. Некоторые классификации отводили им еще более униженное положение: после незаконнорожденных евреев и *нетиним* (потомков храмовых рабов)<sup>36</sup>.

---

35 Ср. John F. MacArthur, Jr. Matthew 16–23. *The MacArthur New Testament Commentary*. Chicago: Moody Press, 1988. С. 298–300.

36 Moore. *Judaism*. Т. 1. С. 335. Во времена Христа весьма суровое отношение к прозелитам превалировало в школе Шаммая. Чуть позже, вскоре после разрушения Иерусалима, равви Елиезер бен Гиркан негативно отзывался о всех прозелитах, считая, что они склонны возвращаться к языческим путям, потому что по природе

На этом фоне книга Руфь увлекательно, поэтично и убедительно возвещает ту же истину, о которой Христос неоднократно говорил иудеям: если язычник искренно обратится к Господу, Господь благословит его и примет в Свою славу<sup>37</sup>. Более того, некоторые язычники войдут в Царство Небесное вперед некоторых иудеев. Христос учил: «Говорю же вам, что многие придут с востока и запада и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном; а сыны царства извержены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов» (Матф. 8:11-12).

## VI. БОГОСЛОВСКИЙ КОНТЕКСТ

Каково богословие книги Руфь? Некоторые значимые для богословия темы уже затрагивались в предыдущих разделах, поэтому здесь их достаточно будет просто упомянуть без особых комментариев. В частности, мы уже говорили о том, что данная книга касается темы спасения язычников – поскольку главная героиня была моавитянкой. Кроме того, книга уделяет большое внимание теме обращения – поскольку и Руфь, и Ноемины каждая на своем уровне возвращаются к Яхве и присоединяются к Божьему народу (см. выше).

В-третьих, история Руфи выступает прототипом мессианского искупления. Заметную роль в ней играет понятие родственного выкупа, выражаемое еврейским глаголом *gā'al* («выкупать, искупать»). Этот глагол отличается от синонимичного *rādā* («выкупать, искупать») тем, что *gā'al* обычно подразумевает привилегии или обязанности, относящиеся к близким родственникам<sup>38</sup>. К примеру, в обязанности родственника-искупителя входило выкупить поле, проданное во

---

своей злы (там же. Т. 1. С. 341). Наряду с этим, конечно, некоторые иудейские учителя высказывали и более положительное отношение к обращенным из язычников.

<sup>37</sup> Ср. Римлянам 15:7.

<sup>38</sup> R. Laird Harris. // *Theological Wordbook of the Old Testament*: В 2 т. / Под ред. R. Laird Harris, Gleason L. Archer, Jr. и Bruce K. Waltke. Chicago: Moody Press, 1980. Т. 1. С. 144.

время нужды (Лев. 25:25), или отомстить за убийство члена семьи (Чис. 35:19). Согласно Второзаконию 25:5-10, если по смерти мужа женщина оставалась бездетной, то ее должен был взять в жены брат мужа, чтобы родившиеся от нового брака дети сохранили имя и владение умершего. О важности понятия родственного выкупа для сюжета книги Руфь свидетельствует хотя бы тот факт, что корень *gā'al* встречается в ней 21 раз, хотя в русском синодальном переводе он передается по-разному, не всегда с желаемой степенью точности<sup>39</sup>.

В книге Руфь в роли родственника-искупителя (*gō'ēl*) выступает Вооз, который не только выкупает поле Ноемини (4:9), но и берет в жены Руфь, восстанавливая таким образом имя и удел Махлона (4:10)<sup>40</sup>. Это искупление служит прототипом того, что совершил для Своего народа Христос. Родственник-искупитель должен состоять в кровном родстве с избавляемым, как и Христос стал кровным родственником человека через воплощение. У него должно быть достаточно денег для покупки оставляемого имущества – как и у Христа достаточно праведности, чтобы заплатить за наши грехи<sup>41</sup>. Родственник должен иметь желание выкупить наследство, ведь хотя *gō'ēl* обладал правом выкупа, он

---

<sup>39</sup> Личные формы глагола переведены как «принимать» (3:13 [x4]; 4:6 [x2]), «выкупать» (4:4 [x5]), «брат» (4:6). Однокоренное причастие *gō'ēl* несколько раз переведено словом «родственник» (2:20; 3:9, 12 [x2]; 4:1, 3, 6, 8), а один раз – «наследник» (4:14), хотя последний вариант едва ли удачно отражает смысл глагола *gā'al* (ср. таргум Руфь: *rāgōqā* [«спаситель, избавитель»]; англоязычные переводы: «redeemer» [NASB; ESV]; «family redeemer» [HCSB]; «guardian [of the family interests]» [NET]; «kinsman-redeemer» [NIV]).

<sup>40</sup> Ближайший родственник, на которого ссылался Вооз (3:12), был готов купить поле (4:4), но не жениться на Руфи (4:6). Ноемины по своей бедности была вынуждена продать поле, и, чтобы оно не отошло другому семейству, его должен был выкупить ближайший родственник. Как поясняет Харрис, родственник был готов это сделать, по-видимому, «потому, что у Ноемини не осталось детей, и поле бы в конечном итоге досталось ему. Когда же он узнал, что должен жениться на Руфи и вырастить ребенка, который заберет себе наследие Ноемини, он отказался. Тогда в дело включился Вооз» (Harris. С. 144).

<sup>41</sup> Archer. *A Survey of Old Testament Introduction*. С. 309.

не был принуждаем совершать выкуп<sup>42</sup>. Так и Христос добровольно отдал Свою жизнь ради грешников. Наконец, как показывает история Руфи, искупитель должен быть готов взять за себя жену умершего родственника (4:5) – как и Христос называется в Писании женихом Церкви (напр., Иоан. 3:29; Еф. 5:25)<sup>43</sup>.

Любопытно, что в мессианских главах пророка Исаии встречается тот же самый глагол *gā'al*: «Торжествуйте, пойте вместе, развалины Иерусалима, ибо утешил Господь народ Свой, искупил [*gā'al*] Иерусалим» (Ис. 52:9). Это показывает, что Бог рассматривается в Писании как родственник-искупитель, который берет на Себя обязательства искупить Свой народ. В Иисусе Христе это искупление совершилось в полной мере.

В-четвертых, в книге Руфь раскрывается удивительное Божье провидение, таинственным и незаметным образом направляющее все события так, чтобы исполнилась воля Божья<sup>44</sup>. От первой и до последней главы этой книги в ней видно действие Божьей руки<sup>45</sup>. Завязка истории – уход семьи Елимелеха из Вифлеема – была спровоцирована событием, о котором автор упоминает как бы мимоходом: «...случился голод на земле» (1:1). Однако за этим коротким замечанием стоит действие Божьего промысла: голод случился, потому что Господь допустил ему случиться. Потом книга рассказывает о смерти Елимелеха и двух его сыновей (1:3, 5). И вновь автор не останавливается на причинах их смерти, и только позже мы узнаем, что Ноеминь видела и в этих событиях руку Божью (1:20-21).

Вторая глава повествует о том, как Руфь пришла собирать колосья на чье-то поле, «и случилось, что та часть поля принадлежала

Воозу, который из племени Елимелехова» (2:3). В данном случае автор описывает события с точки зрения земного наблюдателя. Если судить об этом обычными человеческими понятиями, то это действительно «случилось», то есть произошло само по себе, как бы случайно. Ведь никто не говорил Руфи заранее, на какую часть поля ей нужно прийти. И, тем не менее, в этой кажущейся случайности проявилось тайное Божье действие: Господь хотел привести Руфь на поле близкого родственника.

Руфь при первой же встрече снискала милость в очах Вооза, но и это не обошлось без Божьего водительства. Когда она сама спросила Вооза о причинах его благорасположения, он объяснил: «*Мне сказано все, что сделала ты для свекрови своей...*» (2:11). Таким образом, еще до их встречи Господь позаботился о том, чтобы слухи о добродетели Руфи дошли до Вооза.

В третьей главе, когда Руфь спала у ног Вооза, он посреди ночи «...содрогнулся, приподнялся...» (3:8). Опять же, если бы провидение Божье не разбудило его в нужный момент, история могла бы обернуться иначе.

Наконец, в четвертой главе Божье провидение проявилось в том, что родственник прошел через городские ворота, где его увидел Вооз. Затем, когда Вооз спросил его об исполнении родственных обязанностей, он ответил отказом. Какими бы ни были причины отказа (его собственное объяснение: «...чтобы не расстроить своего удела...» – звучит довольно расплывчато), в этих причинах тоже подспудно фигурирует Божий промысел. Бог устроил его жизнь, семью и достаток таким образом, что добавление еще одной жены с возможностью рождения ребенка могло бы «расстроить его удел».

Итак, во всех обстоятельствах этой истории таинственным и чудесным образом присутствует Божье провидение. Хотя во время всех действий, происходящих на сцене книги Руфь, Бог остается за кулисами, именно Он, а не Руфь, Вооз или Ноеминь, является ключевой фигурой, или «главным действующим лицом драмы»<sup>46</sup>.

46 Huey. Ruth. C. 513.

42 *The New Bible Commentary: Revised* / Под ред. D. Guthrie, J. A. Motyer, A. M. Stibbs et al. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1979. С. 278.

43 Archer. *A Survey of Old Testament Introduction*. С. 309.

44 Ср. Joyce. Книга Руфь. С. 389.

45 Томас Констебл даже называет действие Божьего промысла через людей «главной богословской идеей книги Руфь» (Constable. *A Theology of Joshua, Judges, and Ruth*. С. 109).

В-пятых, книга Руфь затрагивает тему страданий. Ноеминь и Руфь обе пережили смерть близких людей. Похоронить сына или мужа – это одно из самых тяжелых эмоциональных переживаний, которые могут выпасть на долю женщины. Но и не только это. Женщины не понаслышке узнали, что такое нищета. Лишь самые обездоленные и социально незащищенные люди в древнем Израиле доходили до такого унижения, чтобы подбирать колосья на чужом поле (ср. Лев. 19:9-10; 23:22; Втор. 24:19-21).

Книга показывает, что Бог иногда допускает Своим детям пережить очень тяжелые испытания. Более того, из нее становится понятным, что обращение к Богу может быть связано с трудностями и лишениями, как это было у Руфи. Один из интригующих вопросов, возникающих при чтении этой книги, – как двум женщинам, у которых нет ни мужей, ни детей, удастся выжить в древнем Израиле?<sup>47</sup> Однако в конечном итоге история страданий сменяется радостью избавления: Бог позаботился о Своих детях<sup>48</sup>.

В-шестых, книга Руфь наглядно показывает Божью милость. Из всех людей, которые могли бы надеяться войти в мессианскую родословную, Руфь была наименее вероятным кандидатом. Она была из языческого народа, к тому же находившегося с Израилем в достаточно напряженных отношениях. В отношении этого народа в законе Моисеевом даже существовало особое распоряжение: «Аммонитянин и моавитянин не может войти в общество Господне, и десятое поколение их не может войти в общество Господне во веки...» (Втор. 23:3)<sup>49</sup>. Более того, Руфь была вдовой, влачащей

47 Paul R. House. *Old Testament Theology*. Downers Grove, IL: IVP Academic, 1998. С. 456.

48 Там же. С. 455.

49 Как уже упоминалось, вхождение Руфи в общество Господне стало возможным только благодаря ее обращению к Яхве. Дело в том, что в Израиле могло быть два рода жителей-иностранцев: *gēr ben b'rit* («прозелит») и *gēr tōšāb* («легальный иммигрант», «постоянный обитатель») (ср. Моог. *Judaism*. Т. 1. С. 338–339). Прозелиты – это иностранные жители, которые приняли религию Израиля и стали, по сути, как израильтяне. Обитатели, имеющие статус *gēr tōšāb*, жили на территории Израиля, соблюдая некоторые элементарные правила (не есть мяса с

существование на грани с нищенским. По всем человеческим меркам ее прошлая жизнь была полна отягчающих обстоятельств. Однако Господь из всех ее современниц избрал именно ее. Почему Он не отдал предпочтение какой-нибудь богатой израильтянке? Этому есть только одно объяснение: Божья благодать, которая часто избирает немудрое, немощное, незнатное, уничиженное и ничего не значащее, чтобы посрамить значащее и чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом (ср. 1 Кор. 1:27-29).

## VII. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Итак, в данной статье мы рассмотрели общий контекст книги Руфь. В частности, мы затронули следующие виды контекста: авторский, исторический, географический, литературный, экзегетический и богословский. Несмотря на то, что по каждому виду контекста можно было бы сказать еще многое, автор надеется, что этот краткий обзор поможет нам, во-первых, держать перед глазами общую картину книги, когда мы перейдем к последовательному изучению ее текста, и, во-вторых, избежать многих ошибок при толковании.

Из данного обзора должно быть очевидно, что проповедь по книге Руфь способна принести любой поместной общине большое благословение. Объясняя эту книгу в церковных проповедях, мы ясно покажем людям библейское учение о покаянии, которое проявляется в отвержении всех своих прежних богов и присоединении к народу Божьему. Мы предостережем церковь от легковерия, показав, что обращение к Господу может быть связано с трудностями и лишениями. Мы более полно раскроем учение о Божьем промысле, который незримым образом стоит за всеми обстоятельствами

кровью, не поклоняться идолам и т. п.), но не обязаны были почитать Яхве или соблюдать ритуальный закон. Очевидно, что моавитянам запрещено было жить в Израиле на правах *gēr tōšāb*, но никто не мог запретить им обратиться к Яхве и принять религию израильтян.

нашей жизни, в то же время не лишая человека свободной воли и ответственности. Мы дадим церкви твердое утешение в страданиях, с которыми рано или поздно сталкивается каждый человек. Наконец, мы укажем людям на благодать Божью, которая из недостойных людей с отягченным прошлым созидает святой Божий народ.

Да благословит нас Господь правильно, точно, ясно, живо и с искренним чувством проповедовать Его святое Слово!

## Почему разъяснительная проповедь в высшей степени прославляет Бога<sup>1</sup>

**Джон Пайпер**

*Джон Пайпер служит в баптистской церкви «Бетлехем» (г. Миннеаполис, штат Миннесота) пастором, ответственным за проповедь. Он написал более тридцати книг, из которых несколько было переведено на русский язык. Он часто выступает на конференциях, а его проповеди и письменные труды распространяются через миссию «Desiring God Ministries» ([www.desiringGod.org](http://www.desiringGod.org)). Данное эссе представляет собой стенограмму его выступления на конференции «Вместе за Евангелие», которое слушало более трёх тысяч служителей; конференция проходила в г. Луисвилле (штат Кентукки) 27 апреля 2006 года<sup>2</sup>.*

### **Введение**

Мое выступление состоит из четырех частей. Во-первых, я уделю внимание тому, какой подход к проповеди я считаю самым важным. Я очень желал бы, чтобы Бог распространил в наше время такой тип проповеди, который формируется от осознания Божьей славы. Во-вторых, я постараюсь описать ту Божью славу, которая оказывает влияние на проповедь. В-третьих, я предложу свое (основанное на Библии) понимание того, как людям открывается эта слава и как она изменяет их. И, наконец, я объясню, как все

---

<sup>1</sup> Статья была опубликована в альманахе «Кафедра» (Самара. Октябрь 2009. С. 123–136).

<sup>2</sup> Пер. на рус. яз. Руслана Горяинова. Публикуется с разрешения.

это выливается в особый подход к проповеди, который я называю *экспозиционным ликованием*.

### **Размышления о проповеди, сформированной осознанием Божьей славы**

Джордж Уитфилд свято верил в силу проповеди и посвятил этому занятию всю свою жизнь. Через его проповеди Господь спас многих людей по обеим сторонам Атлантики. Его биограф, Арнольд Даллимор, свидетельствовал о поразительном воздействии проповеди Уитфилда в Британии и Америке восемнадцатого века, которая пришла как дождь на иссушенную землю и сделала пустыню цветущим садом, наполненным цветами праведности. Даллимор всматривается в расцветшие пустыни времен Уитфилда и не скрывает огромного желанья, чтобы это Божье деяние повторилось. Он вопиет о новом поколении проповедников, подобных Уитфилду. Слова биографа помогут и мне выразить свои ожидания в отношении грядущего поколения проповедников в Америке и по всему миру. Даллимор сказал:

... да возрастит Глава и Владыка Церкви... людей, которые станут в Его руках инструментами пробуждения и да появятся вновь молодые служители, через которых осуществится это славное предприятие. Какими же они будут? Это будут люди, сведущие в Писании, жизнь которых будет протекать в трепете перед величием и святостью Бога, люди, чьи умы и сердца будут гореть великими истинами учения о благодати. Это будут люди, которые не понаслышке знают, что такое умереть для себя, для земных целей и эгоистических амбиций, люди, которые готовы стать «безумными Христа ради», нести поношение и быть оклеветанными. Они будут страдать и трудиться, и их высшим желанием будет не обрести мирское признание, а получить одобрение Учителя в день, когда они предстанут перед Его судилищем. Эти люди будут выходить на проповедь с влажными глазами и сокрушенным сердцем. На их служение Господь в обильной мере изольет Своего Духа, и они узрят великие «знамения и чудеса» в преображенной жизни слушателей<sup>3</sup>.

Сильные в Писании, воспламененные великими истинами учения о благодати, умершие для себя, желающие трудиться и страдать, безразличные к человеческому признанию, сокрушенные сердцем, ненавидящие грех и *поглощенные ощущением величия, могущества и святости Бога*. Подобно Уитфилду, Даллимор считал, что Слово Божье должно провозглашаться именно с таким сердечным настроением. Проповедовать – не значит беседовать. Проповедовать – не значит обсуждать. Проповедовать – не значит беспорядочно говорить на религиозные темы. Проповедовать – это не значит только лишь учить. Проповедовать – значит провозглашать весть, пропитанную ощущением Божьего величия, могущества и святости. Темой проповеди может быть что угодно, но она всегда должна быть выставлена под прожектор величия и могущества Бога, явленных в Его Слове. Вот как проповедовал Уитфилд.

Лучшим воплощением этого взгляда в прошлом столетии был Мартин Ллойд-Джонс, который в течение тридцати лет нес пасторское служение в «Вестминстер чапл» в Лондоне<sup>4</sup>. Когда Джеймс Пакер в свои двадцать два года был студентом, то в течение одного учебного года (1948–1949 гг.) он каждый воскресный вечер слушал в Лондоне проповеди Ллойд-Джонса. Пакер свидетельствует, что «никогда не слышал таких проповедей». (Вот почему так много людей говорят столь унижительные и глупые вещи о проповеди – потому что они никогда не слышали настоящих проповедей. У них нет никакого основания, на котором они могли бы строить свои суждения о пользе настоящих проповедей.) Пакер пишет, что испытал тогда что-то «наподобие электрического удара, давшего ему... способность ощущать Бога больше, нежели от чьей-либо еще проповеди»<sup>5</sup>. Вот что имел в виду Уитфилд. Действительно, да возрастит Господь молодых служителей, проповеди которых будут производить у слушателей – в духовном смысле – ощущение электрошока, оставляя

<sup>4</sup> Несколько книг Мартина Ллойд-Джонса были переведены на русский язык, в том числе *Духовная депрессия* (СПб.: Мирт, 2008). – *Примеч. ред.*

<sup>5</sup> Catherwood C. *Five Evangelical Leaders*. Wheaton, IL: Harold Shaw Publishers, 1985. С. 170.

<sup>3</sup> Dallimore A. *George Whitefield*. Vol. 1. London: Banner of Truth Trust, 1970. С. 16.

их под впечатлением бесконечного величия и реальности Божьего присутствия.

Вот чего я жажду для нашего времени – и для вас лично. Чтобы Бог взрастил тысячи смиренных, «пропитанных Писанием» проповедников, поглощенных ощущением Божьего величия, могущества и святости, которые открываются в Евангелии Христа распятого, воскресшего и царствующего с безграничной властью над каждым народом, над каждой армией, каждой лжерелигией, каждым террористом, каждым цунами, каждой раковой клеткой и каждой галактикой во Вселенной. Бог уготовил крест Христов или сотворил озеро огненное<sup>6</sup> не для того, чтобы показать малозначительность принижения Его славы. Смерть Сына Божьего и проклятие нераскаявшихся людей оглушающим громом под небесами провозглашают, что Бог бесконечно свят, что грех бесконечно оскорбителен для Него, что Его гнев бесконечно справедлив, что благодать бесконечно драгоценна и что наша краткая жизнь – и жизнь каждого человека в вашей церкви и вашем обществе – в итоге приводит либо к вечной радости, либо к вечным мучениям. Если наша проповедь не донесет до людей весь смысл и глубину этих истин, то что донесет?

Бог предназначил Своему Сыну быть распятым (Откр. 13:8; 2 Тим. 1:9) и сделал ад местом ужасных мучений (Матф. 25:41), чтобы мы яснейшим образом сознавали, что поставлено на карту во время нашей проповеди. Проповедь становится в высшей степени серьезной тогда, когда проповедник облачается в мантию, пропитанную кровью Христа и опаленную огнем ада. Именно эта мантия превращает обычных ораторов в проповедников. И все же печально, что некоторые из самых видных евангельских голосов сегодня принижают ужас креста и ужас ада, первый – лишая силы

<sup>6</sup> В Луки 22:22 Иисус сказал, что Он шел на крест «по предназначению [horismenon]» Божьему, а в Матфея 25:41 Он говорит, что огонь ада был приготовлен Богом: «Тогда скажет и тем, которые по левую сторону: “Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный дьяволу и ангелам его”».

избавить нас от наказания, а второй – превращая в миф и низводя его до понятия бесчеловечности и социальных потрясений в этом мире<sup>7</sup>.

О, если бы новое поколение увидело, что этому миру чуждо серьезное восприятие Бога! Церковь не страдает избытком внимания к Божьей славе. Не видно, чтобы Церковь испытывала достаточно интереса к таким темам, как небеса и ад, грех и спасение. И, как следствие, радость многих христиан тоньше листка бумаги. Миллионы людей, не зная меры, проводят время за просмотром DVD-фильмов на телевизорах с 2,5-метровыми экранами, забавляются играми на мобильных и развлекательными богослужениями, в то время как лидеры одной из мировых религий обращаются к Западу с такими заявлениями в прессе: «Первое, к чему мы призываем вас, – это ислам... Эта религия предписывает добро и запрещает зло в его проявлениях через руки, язык и сердце. Это религия джихада в покорности Аллаху, чтобы воцарилось Слово и религия Аллаха»<sup>8</sup>. И затем эти лидеры открыто призывают стать террористами-

<sup>7</sup> Учитывая состояние американского общества, поразмышляйте над потрясающим заявлением Джозела Грина, сделанном по поводу доктрины, которую Церковь считает самой важной в Евангелии и которая имеет твердое основание в однозначных текстах Писания (см. Ис. 53:4-6, 8-10; Гал. 3:13; Рим. 8:3): «Что бы ни подразумевалось под искуплением, было бы смертельной ошибкой полагать, будто его главный смысл заключается в умиротворении Божьего гнева или в склонении Бога к милости. <...> Нигде в Писании не найти основания такой концепции, что искупительная жертва необходима для умилоствления разгневанного Бога. <...> Что бы ни говорилось о понимании Павлом смерти Христа, его богословие креста лишено какого-либо четкого осознания божественного возмездия» (Green J. *Recovering the Scandal of the Cross: Atonement in New Testament & Contemporary Context*. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2000. С. 51, 56). С британской стороны Стив Чоки называет учение о том, что Христос на кресте понес Божий гнев место нас, «вселенского масштаба надругательством над ребенком» (Chalke S. *The Lost Message of Jesus*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2004. С. 182–183). Н. Т. Райт утверждает, что в «большинстве» (не хочет ли он сказать «во всех»?) упоминаниях об аде в Новом Завете не подразумевается конкретное место вечного мучения души, так что нам нужно «переформулировать» или «переделать» доктрину об аде «в свете современности» (Wright N. T. *Following Jesus: Biblical Reflections on Discipleship*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994. С. 95–96).

<sup>8</sup> Цит. по: *The Islam/West Debate: Documents from a Global Debate on Terrorism, U. S. Policy and the Middle East* / Под ред. David Blankenhorn // *First Things*. №161. Март 2006. С. 71.

смертниками, взрывающими детей в магазинах, и называют это прямым путем в рай. Вот в каком мире мы проповедуем.

И все же непонятно, почему в наше время, когда люди все более отвергают Христа и разрушают свои души, в богословских колледжах и школах церковного роста, в книгах и на всевозможных семинарах усиливается тенденция говорить начинающим пасторам: «Не загружайтесь», «Добавьте юмора», «Делайте что-нибудь забавное». На это я спрашиваю: «Как это согласуется с духом Христа?» «Тогда Иисус сказал ученикам Своим: “Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною, ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее, а кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретет ее”» (Матф. 16:24-25). «Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну» (Матф. 5:29). «Так всякий из вас, кто не отрешится от всего, что имеет, не может быть Моим учеником» (Лук. 14:33). «Если кто приходит ко Мне и не возненавидит отца своего и матери, и жены и детей, и братьев и сестер, а притом и самой жизни своей, тот не может быть Моим учеником...» (Лук. 14:26). «Иди за Мною, и предоставь мертвым погребать своих мертвецов» (Матф. 8:22). «...Кто хочет быть первым между вами, да будет всем рабом» (Марк. 10:44). «Бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в геенне» (Матф. 10:28). «...Некоторых из вас умертвят... но и волос с головы вашей не упадет, терпением вашим спасайте души ваши» (Лук. 21:16-19).

Не хотят ли пропагандисты различных методик церковного роста сказать Христу: «Не загружайся, Иисус. Сделай что-нибудь забавное», – и начинающим пасторам: «Делай что хочешь, пастор, только не подражай Иисусу в Евангелиях! Не грузи людей»? С точки зрения моего возраста (а в последнее время я ощущаю себя очень близко к вечности) такие советы пасторам выглядят в высшей степени безумными.

## Описание Божьей славы

Ваши убеждения по поводу необходимости проповеди и самой природы проповеди зависят от того, насколько ясно вы представляете себе величие и славу Бога, а также от того, как, на ваш взгляд, людям открывается эта слава и как они живут ради нее. Поэтому во второй части я постараюсь описать Божью славу, а в третьей расскажу о том, как она открывается людям и как изменяет их.

С самого начала Библии и до ее конца ничто другое так не интересует Бога, как Его слава: красота Бога, сияние Его бесчисленных совершенств. В каждом действии Господа, в котором Он открывает Свою конечную цель, всегда есть только одна цель: подтвердить и явить Свою славу.

- Бог преопределил нас для Своей славы (Еф. 1:6).
- Он сотворил нас для Своей славы (Ис. 43:7).
- Он избрал Израиль для Своей славы (Иер. 13:11).
- Он вывел Свой народ из Египта для Своей славы (Пс. 105:8).
- Он избавил их от пленения для Своей славы (Ис. 48:9-11).
- Он послал Христа в мир для того, чтобы язычники славилы Бога (Рим. 15:9).
- Бог повелевает Своему народу, чтобы он все делал во славу Его (1 Кор. 10:31).
- Он пошлет Христа на землю во второй раз, чтобы все искупленные наслаждались Его славой (2 Фес. 1:9-10).

Поэтому задача церкви заключается в следующем: «Возвещайте в народах славу Его, во всех племенах чудеса Его» (Пс. 95:3).

Эти и сотни других текстов Писания призывают нас к безграничной преданности Богу. Ничто не влияет на проповедь глубже, чем ошеломляющее впечатление от ясного понимания, приводящего нас почти в онемение, – Божьей ревности по Своей славе. Все библейское откровение в целом ясно учит нас, что главная цель Бога – знать Себя в совершенстве, любить Себя безгранично

и разделить этот опыт, насколько это только возможно, со Своим народом. Над каждым Божьим деянием реет знамя со словами: «Ради Себя, ради Себя Самого делаю это, – ибо какое было бы нареkanie на имя Мое! Славы Моей не дам иному» (Ис. 48:11; ср. 42:8).

От самой вечности всегда сущий, не имеющий начала, всегда совершенный Бог познал Самого Себя и возлюбил то, что познал. Он вечно видел Свою красоту и наслаждался тем, что Он видел. Его понимание собственного бытия безупречно, и Его наслаждение Своим бытием не имеет границ. У Него нет ни в чем нужды, поскольку в Нем нет никакого недостатка. У Него нет никакой склонности к злу, потому что у Него нет никаких несовершенств, которые могли бы побудить Его поступить неправильно. Следовательно, Он самое святое и самое счастливое существо, которое мы можем себе представить. Мы не можем постичь счастье более великое, чем счастье обладания бесконечной силой и вечного наслаждения вечной красотой в личностном общении внутри Троицы.

Поделиться с другими этим опытом, опытом познания Его славы и наслаждения ей, – вот цель, ради которой Бог сотворил мир. Он хотел, чтобы мы познали Его и наслаждались Им так же, как Он знает Себя и наслаждается Собой. Поистине, цель Бога заключается в том, чтобы Его знание о Себе и та самая радость, которую Он имеет в Самом Себе, стали нашими знанием и радостью, чтобы мы познали Его согласно с Его собственным знанием и наслаждались Им с Его собственной радостью. Именно такая идея заключена в молитве Христа в Евангелии от Иоанна 17:26, где Он просит Отца: «Да любовь, которою Ты возлюбил Меня, в них будет, и Я в них». Знание Отца и Его радость в «сиянии славы» Его, имя которой Иисус Христос (Евр. 1:3), будут в нас, потому что Сам Христос в нас.

И если вы спросите: «Как Божья цель поделиться этим опытом (самопознания и наслаждения Собой) согласуется с Божьей любовью?», – то ответ будет такой: «Его цель поделиться этим опытом и *есть* Божья любовь». Любовь Бога заключается в Его стремлении поделиться с нами познанием Своей славы и

наслаждением ей. Когда Иоанн пишет, что Бог есть любовь (1 Иоан. 4:8, 16), он подразумевает, что природа Бога состоит в том, что Он стремится поделиться наслаждением Своей славой, даже если это будет стоить Ему жизни Его возлюбленного Сына.

Это означает, что Божья цель явить Свою славу и наше наслаждение этой славой состоят между собой в совершенной гармонии. Вы не можете восторгаться в полноте тем, чем вы не наслаждаетесь. Бог не прославится в полноте, если мы будем только лишь познавать Его (равнодушно, без наслаждения). Но Он прославится, если мы будем познавать Его и наслаждаться Им в такой степени, что сама наша жизнь станет выражением Его ценности.

Иисус двояким образом подчеркнул Свою роль в том, чтобы дать нам познание Бога и радость в Нем. Он сказал: «Никто *не* знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть» (Матф. 11:27). А также: «Сие сказал Я вам, да *радость Моя* в вас пребудет и радость ваша будет совершенна» (Иоан. 15:11). Другими словами, мы знаем Отца *знанием Сына*, и мы радуемся Отцу *радостью Его Сына*. Иисус сделал нас участниками Его собственного познания и Его собственного наслаждения Богом.

Это становится явным не только через искреннее поклонение в церкви воскресным утром – хотя ценность общих богослужений нельзя отрицать, но через те изменения, которые происходят в нашей жизни. Иисус сказал: «Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» (Матф. 5:16). Свет, который светит через наши добрые дела и помогает людям увидеть Бога, а не нас, и есть вседостаточная ценность Его славы.

Здесь действует такой принцип: когда Божья слава становится сокровищем для нас, мы не будем собирать себе сокровища на земле, но будем тратить их для распространения Его славы. Мы не будем скупыми, но, напротив, будем безмерно щедрыми. Мы

не будем искать славы человеческой, но забудем самих себя в стремлении прославить Бога. Мы не будем водимы греховными, плотскими похотями, но будем вырывать их с корнем силой великого обетования. Мы не будем питать свое уязвленное эго, лелеять в себе недовольство или возвращать мстительный дух, но будем предавать наши тяжбы Богу и благословлять ненавидящих нас. *Каждый грех происходит оттого, что люди не ценят Божью славу превыше всего остального.* Поэтому, если мы хотим наглядно показать истину и ценность Божьей славы, мы должны жить смиренной, жертвенной жизнью служения, источником которой является только Божья вседостаточная слава.

### **Как людям открывается эта слава и как она их изменяет**

Теперь мы обратимся к вопросу о том, как люди становятся восприимчивыми к Божьей славе и как она их изменяет. Главный ответ на него мы находим в словах апостола Павла во Втором послании коринфянам 3:18–4:6. Здесь он говорит: «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа». Взирая на славу Господа, мы преобразуемся от одной степени славы в другую. Именно так Бог изменяет людей в подобие образа Его Сына, так что они начинают отражать славу Господа. Для того чтобы измениться так, чтобы прославить Бога, мы фокусируем свой взгляд на славе Господа<sup>9</sup>.

---

<sup>9</sup> Остерегайтесь говорить: «Это не работает», – и затем обращаться к другим методам, отодвинув в сторону Божий способ преобразования людей. Возможно, вам удастся изменить людей иным способом, кроме как посредством взирания на славу Господа, запечатленную Божьим Словом, но будет ли это изменение приумножать славу Христа? Не все изменения в жизни человека превозносят Христа. Павел начинает свое предупреждение во Втором послании коринфянам 4:3 словами: «Если же и закрыто благовествование наше, то закрыто для погибающих». Другими словами, он признает, что его благовествование изменяет не всех. «Погибающие» не видят славу Божью в Евангелии. Но, несмотря на это, Павел не изменяет своей стратегии. Не должны этого делать и мы.

Как же это происходит? (И сейчас мы очень близко подходим к предмету проповеди.) Во Втором послании коринфянам 4:3-4 Павел объясняет, как мы взираем на славу Господа: «Если же и закрыто благовествование наше, то закрыто для погибающих, для неверующих, у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет [это исполнение записанного во Втором послании коринфянам 3:18] благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого».

Слава Господня раскрывается перед нами наиболее явным и значимым образом именно в Евангелии. Поэтому Павел называет его «благовествованием о славе Христа». Следовательно – и это имеет огромные последствия для проповеди, – в нашу эпоху, когда мы не можем видеть славу Господа напрямую, как при Его возвращении на облаках, мы видим ее наиболее ясно посредством *Его Слова*. Евангелие – это *весть, переданная* в словах. Парадоксально, что слова люди *слышат, а славу видят*. Поэтому Павел говорит, что мы видим славу Христову не просто своими глазами, но... своими ушами. «Вера от слышания, а слышание от Слова Божьего» (Рим. 10:17), потому что созерцание славы Христа приходит от слышания, слышание – от Евангелия Христа.

Подумайте, как это выражалось в жизни пророка Самуила. Во дни Самуила видения от Господа были не часты (1 Цар. 3:1). Ситуация была примерно такой же, как в наши дни, когда ощущается повсеместный голод по созерцанию Божьей славы и наслаждению ей. Но потом Бог воздвиг нового пророка. И как же Бог явился ему? Так же, как Он является вам и вашей пастве. В Первой книге Царств 3:21 написано: «И продолжал Господь являться в Силоме после того, как *открыл Себя* Самуилу в Силоме *через слово Господне*». Он открыл *Себя* посредством *Слова*. Вот как наши люди смогут взирать на славу Господню, и именно так они будут преобразены в такой народ, свет которого будет виден всем. И Павел теперь говорит нам, что Слово, которое наиболее ясно и могущественно открывает славу Божью, и есть Евангелие (2 Кор. 4:4).

## Призыв к экспозиционному ликованию

В итоге я прихожу к заключению, что проповедь – это *экспозиционное ликование*. Если цель Бога состоит в том, чтобы мы являли Его славу в мире, и если мы являем ее, потому что были преображены ее познанием и наслаждением ей, и если мы знаем Божью славу и наслаждаемся ей, и если мы взираем на эту славу наиболее ясно и интенсивно через Евангелие славы Христовой, и если Евангелие – это весть, переданная в словах этому миру, тогда из этого следует, что проповедники, по Божьему промыслу, должны раскрывать эти слова миру и ликовать о них – вот что я называю *экспозиционным ликованием*.

Каждое слово имеет свое значение. Это *экспозиция* (то есть объяснение), потому что в Евангелии так многое просится быть раскрытым (открытым, развернутым, разъясненным, освещенным, объясненным, представленным). Мы видим это, когда сосредотачиваемся на пяти неотъемлемых характеристиках евангельской вести.

Евангелие – это весть об *исторических событиях*: жизнь, смерть и воскресение Христа – все это просится быть раскрытым через разъяснение текстов Писания.

Евангелие – это весть о том, чего эти события *достигли*, прежде чем мы что-либо познали или даже появились на свет: совершенное послушание Христа, расплата за наши грехи, умилоствление Божьего гнева, превознесение Его как распятого и воскресшего Мессии и Царя вселенной, разоружение мироправителей и властей века сего, победа над смертью – все это просится быть раскрытым через основательное разъяснение библейских текстов.

Евангелие – это весть о том, как *эти достижения передаются от Христа конкретным людям через их союз со Христом* – одной лишь верой независимо от дел, что просит нас раскрыть нашим людям *сущность и действие веры через разъяснение многих текстов*.

Евангелие – это весть обо *всем хорошем, что теперь есть в нас* благодаря достижениям креста, ставшим нашим достоянием во Христе: что у Бога к нам теперь только милость вместо гнева (умилоствление), что мы теперь считаемся праведными во Христе (оправдание), что мы освобождены от вины и власти греха (искупление), что мы по положению и в продолжающемся процессе сделаны святыми (освящение) – все это побуждает нас раскрывать эти славные факты неделя за неделей через подробное разъяснение Библии.

И, наконец, Евангелие – это весть о прославленном *Боге*, Который предстает для нас высшим, вечным, вседостаточным Сокровищем. «...Хвалимся *Богом* чрез Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение» (Рим. 5:11). Евангелие, которое мы проповедуем, – это «... [благовествование] о славе *Христа, Который есть образ Бога невидимого*». Если наше Евангелие не служит этой цели – наслаждению Самим Богом, а не просто Его дарами прощения, избавлению от ада и вечной жизни – тогда мы не проповедуем «... [благовествование] о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого» (2 Кор. 4:4). Наша конечная цель – познание Бога и наслаждение Им. Как мы видели в начале этой статьи, именно для этого мы были сотворены: чтобы Бог смог поделиться с нами познанием Его Самого и наслаждением Им Самим. Вот что для Него означает любить нас. Вот что в конечном итоге крест приобрел для нас. И это тоже призывает нас через все Писание, которое пробуждает в нас надежду на Его славу<sup>10</sup>, к глубокой экспозиции, которая может предложить нашему народу лучшую и изысканнейшую небесную пищу.

Разъяснение текстов Писания жизненно необходимо, потому что Евангелие – это весть, обращенная к нам в словах, и Бог предназначил людям увидеть славу Христа, «неисследимые богатства Христовы» (Еф. 3:8) – именно в словах Евангелия.

<sup>10</sup> 2 Тимофею 3:16-17; Римлянам 15:4.

Вот каково наше призвание: раскрывать слова, предложения и абзацы Писания и являть «славу Христа, Который есть образ Бога невидимого».

Это подводит нас ко второму слову во фразе *экспозиционное ликование*. Горе нам, если мы в своей проповеди представляем Евангелие без *ликования*, то есть без торжества в истине, которую мы раскрываем. Когда Павел говорит во Втором послании коринфянам 4:5: «Ибо мы не себя проповедуем, но Христа Иисуса, Господа...», – словом «проповедуем» переведено греческое *kerussomen*: мы провозглашаем Христа Господом, мы объявляем Христа Господом. *Kerux*, то есть «глашатай», «проповедник» (1 Тим. 2:7; 2 Тим. 1:11), может пояснять смысл своей весты, если люди ее не понимают (поэтому он может быть также учителем). Однако глашатай отличается от философа, книжника и учителя тем, что он возвещает весть, и в нашем случае это бесконечно добрая весть. Бесконечно ценная весть. Величайшая весть во всем мире.

Творец Вселенной, более славный и более желанный, чем все сокровища на земле, открыл Себя в Иисусе Христе, чтобы быть познанным и чтобы Им вечно наслаждался всякий, кто сложит свое мятежное оружие, возьмет скрепленную Его кровью амнистию и примет Его Сына как Спасителя, Господа и Сокровище своей жизни.

О братья, не лгите на ценность Евангелия своим равнодушным поведением! Разъяснение самой славной реальности само по себе есть славная реальность. Если экспозиционная проповедь не наполнена *ликованием* – истинным, идущим от сердца – то о ценности Евангелия возвещается что-то ложное. Не говорите своим лицом, голосом или жизнью, что Евангелие – это не Евангелие вседостаточной славы Христа. И пусть Бог воздвигнет среди вас таких проповедников, экспозиция которых достойна истины Божьей, а ликование которых достойно славы Божьей.

## Обзоры книг

### До конца возлюбил их. Рягузов В. С.

*Рягузов, В. С. До конца возлюбил их [текст]. – СПб.: Библия для всех, 2008. – 140 с.*

*Обзор подготовил: Алексей Коломийцев, пастор Библейской церкви «Слово благодати».*

Виктор Семенович Рягузов известен среди служителей братства ЕХБ своим пасторским сердцем, любовью к людям и удивительной посвященностью Священному Писанию. Его книга «До конца возлюбил их» является ярким выражением и подтверждением этих качеств.

Прежде всего, книга уникальна тем, что представляет собой сборник проповедей, подготовленных и произнесенных в самарской церкви «Преображение», в которой Виктор Семенович несет пастырское служение. Это не отвлеченное теологическое исследование, а живой разговор с паствой, заботой о которой наполнено сердце автора. Сочетая в себе простоту и непосредственность, этот пастырский разговор к тому же отличается глубиной мысли и библейской обоснованностью.

Вторым отличительным качеством, делающим эту книгу уникальной среди других книг русских авторов, является тот факт, что ее сердцевиной является серия экспозиционных проповедей на семнадцатую главу Евангелия от Иоанна. Виктор Семенович является одним из первых служителей ЕХБ в России, сделавшим своей постоянной практикой проповеди на книги Библии стих за

стихом. Книга «До конца возлюбил их» представляет собой только часть проповедей, входящих в его большую серию по Евангелию от Иоанна.

Семнадцатая глава Евангелия от Иоанна содержит в себе знаменитую молитву Иисуса Христа об учениках, известную под названием «Первосвященническая молитва». Эта молитва, действительно, показывает глубину и широту любви Сына Божьего к тем, кому Он посвятил несколько лет Своей земной жизни. Работая над созданием Своих учеников, Христос закладывал основание Церкви, ради искупления которой Он пришел на землю. Вот почему Он молится о них в самый последний вечер перед Своим распятием и смертью на Голгофе.

Книга «До конца возлюбил их» раскрывает сердце Искупителя, наполненное любовью к тем, ради кого Он пришел на землю. Автор сгруппировал все, о чем молится Христос, в девять основных тем. Экспозиция каждой из этих тем представляет собой детальное исследование соответствующих стихов этой главы. Несмотря на то, что Виктор Семенович анализирует только русский текст, в процессе изучения он точно интерпретирует и освещает все основные принципы, затронутые в нем. Исследуя текст стих за стихом, автор не боится и не обходит стороной сложные или неудобные темы, такие как избрание, благодать, оправдание. Вместо этого он углубляется в них, сравнивает с тем, что сказано об этих понятиях в других местах Писания, приходит к конкретному решению в отношении того, что означает каждый конкретный стих.

Еще одной отличительной особенностью книги является ясная аргументация и подробные практические иллюстрации каждой истины, обнаруживаемой в исследуемых стихах. Кроме того, представленные истины сопровождаются подробными иллюстрациями и примерами, посредством которых автор помогает читателю увидеть их практическое значение в контексте повседневной жизни.

За исключением нескольких полиграфических недостатков (книга набрана мелким шрифтом, основные пункты и подпункты глав иногда выделяются непоследовательно), книга представляет собой хороший материал для духовного развития христиан.

# Введение в библейское консультирование. Мак-Артур Д.

*Мак-Артур, Джон. Введение в библейское консультирование [текст] / Джон Мак-Артур, Уэйн Мэк и сотрудники семинарии «Мастерс». Пер. с англ. – СПб.: Библия для всех, 2007. – 444 с.*

*Обзор подготовил: Тимур Расулов, магистр библейского душепопечения, служитель церкви «Преображение» (г. Самара).*

Эта книга является одной из немногих переведенных на русский язык, посвященных теории и практике душепопечения. По глубине богословского анализа душепопечения в современной церкви эта книга является абсолютно уникальной. Авторы обработали большое количество материала, предоставив читателю не только сжатое и последовательное исследование, но и практическое обучающее пособие.

«Введение в библейское консультирование» – это совместный труд нескольких авторов, наиболее известными из которых являются Джон Мак-Артур и Уэйн Мэк. Джон Мак-Артур на протяжении уже сорока лет является пастором церкви «Благодать» в Лос-Анджелесе, США. Он автор нескольких десятков книг и комментариев, всемирно известный проповедник и один из ведущих лидеров евангельского христианства Северной Америки. Проблемы душепопечения, с которыми столкнулась Церковь на рубеже XX и XXI вв., близки ему как служителю. Уэйн Мэк – автор многочисленных трудов, посвященных различным вопросам библейского консультирования. Д-р Мэк является основателем кафедры библейского консультирования в колледже «Мастерс»

(Калифорния). В настоящее время он трудится миссионером в Южной Африке.

Цель книги четко указывается в предисловии: «Мы написали эту книгу, чтобы проинформировать людей в вопросах библейского консультирования, пробудить их к активному служению, наставить, укрепить, расширить и развить в них духовный рост». Там же вы найдете описание одиннадцати задач, которые авторы поставили перед собой и которых с успехом достигли. «Введение в библейское консультирование» – это ответ на современное плачевное состояние душепопечения в Церкви, являющееся результатом засилья «христианской» психологии. Данный труд утверждает три основных принципа, на которых стоит библейское консультирование: (а) Слово Божье – наивысший авторитет во всех вопросах душепопечения; (б) служение душепопечения осуществляется внутри церкви и не является отдельной специфической практикой парацерковных учреждений, (в) это служение духовных людей, сведущих не в вопросах психологии, а именно в Писании.

Книга состоит из четырех частей. Первая часть посвящена историческому обзору библейского консультирования, благодаря этому раскрывается динамика развития душепопечения в Церкви, находящейся под влиянием психологии. На этом фоне становятся понятными стремительная деградация душепопечения в двадцатом веке и зарождение движения библейского консультирования как попытки защитить Церковь от вторжения человеческой «мудрости».

Во второй части рассматриваются важные богословские вопросы, которые являются фундаментальными истинами данного служения: безоговорочное признание авторитета Писания, глубина греховности человеческой природы, роль Святого Духа в процессе освящения, необходимость духовного возрождения и прочее. Здесь авторы успешно развенчивают псевдобогословское обоснование интеграции психологии в богословие и показывают превосходящую мудрость и силу Священного Писания.

# Пламенная проповедь. Монтойя А.

*Монтойя, Алекс Д. Пламенная проповедь [текст]. Пер. с англ. – Б. м.: Славянское Евангельское Общество, 2007. – 208 с. Обзор подготовил: Алексей Коломийцев, пастор Библейской церкви «Слово благодати».*

Книга «Пламенная проповедь» является очень своевременным дополнением целого ряда замечательных книг по проповеди, изданных на русском языке за последние годы<sup>1</sup>. В отличие от них, её особенность в том, что она полностью посвящена тому, как проповедовать. Реагируя на проблему бедных по содержанию проповедей в русских церквях, издатели публикуют книги, которые помогают пасторам и проповедникам научиться проповедовать истины Священного Писания глубоко и неповреждённо. «Пламенная проповедь» помогает глубокую и неповреждённую проповедь библейской истины сделать яркой, практичной и эффективной в её манере презентации.

Алекс Монтойя – один из лучших авторов для написания такой книги. Во-первых, Монтойя – практик. На протяжении многих лет он несёт служение пастора церкви, проповедуя в ней несколько раз в неделю. Кроме того, уже длительное время Алекс Монтойя преподаёт класс экспозиционной проповеди в семинарии, постоянно имея дело с теми, кто учится проповедовать. И, наверное, наиболее важным фактором является то, что Монтойя – сам пламенный проповедник, провозглашающий библейскую истину с убежденностью и полной отдачей.

---

<sup>1</sup> Джон МакАртур, «Возвращение к разъяснительной проповеди»; Мартин Ллойд-Джонс, «Проповедь и проповедники»; Стив Лоусон, «Стон земли»; Хаддон Робинсон, «Библейская проповедь».

Третья часть посвящена непосредственно практике душепопечения. Особая ценность этой части книги состоит в том, что она раскрывает сам процесс консультирования с подробным описанием каждого этапа, который необходимо пройти для эффективного и богоугодного душепопечения. Например, многие жалуются, что не знают с чего начать душепопечение, однако после прочтения третьей части причин для подобных жалоб не останется. Здесь содержится большое количество правил, практических советов и рекомендаций.

Четвертая часть затрагивает такие важные темы, касающиеся практики библейского консультирования, как роль поместной церкви, духовные дары, взаимоотношение проповеди и душепопечения, а также содержит подборку ответов на наиболее часто задаваемые вопросы и перечисляет полезные ресурсы.

«Введение в библейское консультирование» является глубоким исследованием, прекрасно сочетающим в себе теоретические познания и их практическое применение. Прочитав эту книгу, вы будете иметь четкое представление об основных проблемах в области библейского консультирования и путях их решения. Даже неискушенный в вопросах психологии читатель сможет увидеть общее положение вещей в мире психологических теорий, а также опасность их интеграции в Церковь. Библейское консультирование и «христианская» психология кардинально различаются в своих целях, методах и результатах. Каждый христианин должен уметь различать эти два подхода, чтобы знать, как оказать душепопечительскую помощь угодным Богу образом. Данный материал поможет вам в этом.

Если вы хотите возрасти как душепопечитель, способный оказывать реальную помощь людям, а также быть богословски подготовленным, чтобы стоять в проломе за чистоту библейского консультирования, то эта книга должна стать одной из ваших настольных книг.

Цель книги очень ясно объясняется автором: «За кафедрами слишком много скучных, равнодушных проповедников. Некоторые из них очень благочестивые люди, и всё равно слушать их скучно. <...> Бог запрещает нам проповедовать Его слово равнодушно и безжизненно» (с. 13-14). Глубоко веря в важность и незаменимость проповеди, Монтойя со свойственной его стилю остротой и яркостью убеждает читателя, что проповедь божественной истины не может быть вялой, унылой и безжизненной. Особое достоинство «Пламенной проповеди» заключается в том, что книга раскрывает эффективную презентацию проповеди в её неразрывной связи с сутью того, что проповедуется. Автор не просто предлагает подборку советов по эффективной коммуникации – он ясно показывает, что важнейшие и авторитетнейшие истины Священного Писания требуют особой, яркой и убедительной формы её презентации.

Книга состоит из восьми глав, каждая из которой посвящена отдельному аспекту проповедования. Глава «Проповедуйте с духовной силой» демонстрирует источник вдохновенного проповедования. Настоящая проповедь должна исходить из вдохновения, которое проповедник получает от личного общения с Богом. Глубокое и искреннее погружение в присутствие Божье через молитву и изучение Слова позволяет проповеднику быть по-настоящему зажигательным и вдохновенным, избегая искусственно вызываемой, поверхностной эмоциональности. Монтойя пишет: «Когда вы находитесь в святом, небесном состоянии духа, ваши люди разделят с вами плоды этого состояния» (с. 33).

Вторая глава раскрывает важность проповеди с убеждением. Если проповедник не имеет ясной убеждённости в том, о чём он говорит, его проповедь будет вялой и неуверенной, неспособной убедить слушателя. Эта убеждённость коренится в серьёзном и глубоком изучении текста Священного Писания, точном определении его главной темы и ясном понимании доктрины, представляемой этим текстом. Убеждённость в проповеди имеет непосредственное отношение к двум другим темам, раскрываемым в четвёртой и

пятой главах – «Проповедуйте со властью» и «Проповедуйте с чувством безотлагательности». Автор проводит четкую границу между авторитарной проповедью, которая построена на претензии самого проповедника на власть и авторитетной проповедью, которая представляет авторитетное Божье Слово. Авторитетность – это то, что отличало проповедь Иисуса Христа от того, что говорили фарисеи и книжники. Авторитетность проповеди коренится в искренней убеждённости в том, что Божье Слово абсолютно точно и непогрешимо. В пятой главе Монтойя указывает на важность того, чтобы каждая проповедь побуждала слушателя принимать реальные решения в своей жизни. Он пишет: «Настойчивый проповедник хочет, чтобы вы узнали что-то, чтобы вы сделали что-то, чтобы действовали со всей ответственностью, и чтобы вы действовали сейчас!» (с. 122).

В третьей главе Алекс Монтойя раскрывает совершенно неожиданную грань пламенной проповеди, показывая чрезвычайно важную роль сострадания в ней. Он встречает читателя прямым вопросом: «Когда вы в последний раз плакали о своих людях?» (с. 79). Говоря о важности сострадания в служении проповеди, автор не только объясняет, почему это так, но и как практически научиться состраданию. С этой же темой перекликается шестая глава, в которой автор подробно касается важности сокрушения сердца проповедника. Объясняя, из чего состоит истинное сокрушение, и как научиться ему, Монтойя подчёркивает: «Бог сокрушает человека, исполненного собственного «я», и только тогда человек может быть полезен для Господа» (с. 136).

Последние две главы говорят о том, как важно проповедовать всем существом и что необходимо проповедовать с воображением. С самых разных сторон Монтойя стремится убедить читателя в том, что проповедь, являясь инструментом донесения Божьей истины душам людей, должна быть представлена с искренностью и полной отдачей проповедника.

Книга «Пламенная проповедь», безусловно, является обязательным чтением для каждого проповедника. Понятный и интригующий стиль изложения мысли делает книгу лёгкой для чтения, доступной практически каждому, кто интересуется проповедническим служением. Вместе с тем, «Пламенная проповедь» будет не менее полезной, интересной и назидательной для опытных проповедников.

## На пути к экзегетическому богословию: библейская экзегетика для проповедников. Кайзер-мл., У.

*Кайзер-мл., Уолтер. На пути к экзегетическому богословию: библейская экзегетика для проповедников [текст]. Пер. с англ. – СПб.: Библия для всех, 2008. – 287 с. Обзор подготовил: Александр Гуртаев, служитель церкви «Преображение» (г. Самара), студент семинарии «Мастерс» (Лос-Анджелес).*

Уолтер Кайзер – евангельский ученый, известный специалист в области Ветхого Завета, долгое время занимавший пост президента одной из западных семинарий. В период с 1972 по 2006 год он написал множество книг, комментариев на ветхозаветные Писания и статей для богословских периодических изданий. Одна из этих книг теперь переведена на русский язык.

Книга «На пути к экзегетическому богословию», написанная в 1981 г., представляет собой пылкий призыв к разьяснительной проповеди, которая была бы актуальной для современной аудитории и, в то же самое время, основанной на точной экзегезе текста Священного Писания. Автор отмечает, что в процессе обучения служителей возник некоторый «пробел между изучением текста Библии (чаще всего на языке оригинала: еврейском, арамейском или греческом) и собственно проповедью, обращенной к народу Божьему» (Кайзер, 6), и поэтому посвящает данную книгу возведению моста через эту пропасть. Хотя Кайзер признает, что он «старался писать, обращаясь к самой широкой аудитории

людей в Теле Христовом» (7), очевидно, что данная работа может принести наибольшую пользу проповедникам Божьего Слова, хорошо разбирающимся в грамматике хотя бы родного языка.

Подобно хорошей проповеди, данная книга состоит из предисловия, трех основных частей и заключения. Первая часть, «Введение», позволяет читателю увидеть плачевное состояние экзегетики и проповеди в современной церкви и дает определение и краткий обзор истории экзегетики. Глава 1 («Современный кризис в экзегетическом богословии») посвящена описанию кризиса экзегетического богословия, герменевтики и гомилетики. Проще говоря, автор сетует, что многие проповедники впали в одну из двух крайностей: либо они нагоняют тоску на слушателей своим сухим и безжизненным изложением библейских утверждений без всякой связи с настоящим, либо они проповедают, затрагивая нужды современного человека, но при этом абсолютно не заботясь о честном истолковании текста. Во второй главе («Определение и история экзегетики») Кайзер дает определение ключевым терминам книги – «экзегетике» и «герменевтике» – и описывает основные периоды в развитии принципов толкования Писания. При этом автор неоднократно подчеркивает, что принцип однозначности (смысл текста кроется в авторском замысле, другого смысла у текста нет) – это единственный здравый подход к пониманию Библии.

Вторая часть, «Синтактико-богословский метод», представляет собой описание предлагаемого автором метода толкования Писания. В главах с 3 по 7 Кайзер обсуждает основные составляющие экзегетического процесса, а именно: анализ контекста, синтаксический анализ, лексический анализ, богословский анализ и, наконец, гомилетический анализ.

Автор предлагает начинать исследование библейского текста с изучения контекста (глава 3), справедливо замечая, что,

«совершив ошибку на данном этапе, экзегет только напрасно потратит время и усилия на дальнейшее исследование» (69). Контекст раздела, книги, канона и ближайший контекст должны быть изучены прежде всего.

Далее Кайзер предлагает перейти к разбору синтаксических элементов текста (глава 4). При этом следует обращать внимание на род литературы, к которому относится избранный библейский текст, естественные границы текста, внимательное составление блочной синтаксической схемы и имеющиеся в тексте переходы между абзацами.

Говоря о лексическом анализе (глава 5), автор выступает против поливалентности смысла и убеждает читателя держаться авторского замысла. На этом этапе важно изучить термины, связанные с культурой, тропы и риторические фигуры, параллельные места и ключевые богословские термины.

В следующей главе Кайзер подчеркивает вторую основную составляющую своего «синтактико-богословского» метода. Здесь он предлагает переформулировать принцип «анalogии веры» в принцип «анalogии предшествующего Писания» и настаивает на необходимости для проповедников знания библейского богословия (т.е. богословия каждой отдельной книги Библии).

В главе, посвященной гомилетическому анализу, автор призывает «принципиализировать» текст, т. е. «определять авторские утверждения, аргументы, повествование и иллюстрации в свете вневременных непреходящих истин, обращая особое внимание на актуальность этих истин для нужд современной церкви» (156). В этом процессе он отмечает следующие этапы: определение главной темы текста (пропозиции), выявление основного акцента в изучаемом отрывке, обозначение стержневых пунктов проповеди,

формулировка подпунктов, определение богословских уроков в тексте и составление заключения проповеди.

В восьмой главе Кайзер приводит восемь примеров синтаксического и гомилетического анализа: Исаии 44:24-28; Иеремии 17:5-10; Псалом 1:1-6; 2:1-12; Первое послание к фессалоникийцам 4:1-8; Первое послание Петра 1:3-9; Послание к ефессянам 5:15-21; Второе послание к коринфянам 5:1-10.

В третьей части («Частные вопросы») автор обсуждает типичные ошибки, связанные с экспозиционной проповедью по пророческим (глава 9) и повествовательным (глава 10) текстам, а также дает советы, как проповедовать по поэтическим текстам (глава 11). В «Заключении» Кайзер призывает проповедников осознать свою зависимость от Святого Духа, посвятить себя верному изучению Божьего Слова и хорошо знать свою аудиторию.

Без всякого сомнения, для всех тех, кто осознает нужду церкви в разъяснительной проповеди, подобная книга является ценной находкой. Она представляет собой ясный призыв к точной и актуальной библейской проповеди и смело осуждает многочисленные ошибки, присущие современным проповедникам. Нельзя не отметить старания автора защитить «принцип однозначности», который многократно подвергался (и подвергается) нападкам со стороны «новой» герменевтики. Похвально и то, что автор побуждает составлять проповедь таким образом, чтобы «позволить Писанию формировать логику и развитие проповеди» (164).

Однако книга не лишена и недостатков. Во-первых, несмотря на то, что в названии фигурирует термин «экзегетическое богословие», автор нигде так и не приводит определения этого понятия.

Во-вторых, автор предлагает заменить существующий со времен Реформации «грамматико-исторический метод» толкования Писания на «синтактико-богословский». Однако изменение касается лишь терминологии, а не сущности метода. По этой причине подобная замена вряд ли приведет к прояснению сути метода, скорее к еще большей путанице на фоне множества современных герменевтических веяний.

В-третьих, очень настораживают неоднократные ссылки автора на достижения высшей критики (критики формы, редакционной критики и пр.). Однако причастность к ней проповедника, прежде всего, не полезна, поскольку вопросы датировки и авторства библейских книг вполне решаемы в рамках грамматико-исторического метода и не нуждаются во вмешательстве философски обусловленных либеральных теорий. Более того, подобная связь опасна, поскольку, используя «некоторые модифицированные формы» высшей критики, которые дают «кое-что полезное для изучения Писания» (65), проповедник встает на скользкий путь прямого или косвенного отрицания абсолютной непогрешимости Писания (См. 154).

В-четвертых, не самой сильной стороной книги являются приведенные в ней примеры. Нередко автор делает сомнительные богословские выводы из текстов, не приводя должной экзегезы. Читателю нетрудно будет заметить склонность автора к эгалитаризму, т. е. взглядам, предполагающим функциональное равенство мужчин и женщин в церкви.

Тем не менее, данная книга является хорошим пособием для проповедников и важным инструментом для подготовки к проповеди. Хотя трудно не признать, что наибольшую пользу от этой работы могут получить студенты, обладающие знанием оригинальных языков.

# Библейское покаяние: Псалом 50. Прокопенко А. В.

*Прокопенко А. В. Библейское покаяние: Псалом 50 [текст]. – СПб.: Библия для всех, 2009. – 194 с. Обзор подготовил: Евгений Бахмутский, руководитель молодежного отдела РС ЕХБ, пастор Русской баптистской церкви (г. Москва).*

Эта работа – одна из лучших книг на русском языке, прочитанных мною за последнее время. Такого основательного и библейски выверенного исследования вопросов покаяния мне давно не доводилось читать. Можно вспомнить серьезные богословские работы по доктрине покаяния пуританина Томаса Ватсона или Артура Пинка. Кстати, в свое время в евангельском братстве пользовалась популярностью проповедь «Ложное покаяние» (сотрудника И. С. Проханова, брата Смирнова).

Алексей Прокопенко является представителем нового поколения учителей Божьей истины в нашей стране, которые пришли в церковь в постперестроечное время. Он получил хорошее светское медицинское образование, но Бог определил ему стать служителем Слова, а не скальпеля, поэтому он с отличием окончил семинарскую программу и получил степень магистра богословия в семинарии «Мастерс» в Калифорнии. Во время обучения Алексей продолжал развиваться как библейский учитель и наставник, писал книги. «Библейское покаяние» – не первая его работа, еще он автор таких книг, как «Витамины для духовного роста» и «Малые группы». Как видно из этих названий, он всегда старается избирать актуальные темы и вопросы для написания своих работ.

Книга «Библейское покаяние» – это не просто основательное толкование Псалма 50, но и серьезное библейское изучение одной важной темы: что из себя представляет подлинное покаяние и каковы его результаты. Для России, в которой, с одной стороны, уделяется большое внимание вопросу покаяния в РПЦ, а с другой, много людей присоединяется к евангельской церкви через публичное исповедание перед кафедрой, вопрос правильного понимания покаяния становится все более насущным и необходимым как для служителей, так и для рядовых членов церкви. На протяжении долгого время эти вопросы рассматривались поверхностно или им не уделялось должного внимания. Все это привело к большим трудностям в религиозном сообществе страны – мы имеем дело с огромным количеством невоцерковленных и невозрожденных, но уверенных в своем спасении людей. Эта книга сможет дать полезные советы для таких людей. Кроме того, она полезна и в том плане, что разъясняет, как согрешившему человеку восстановить отношения с Господом.

Содержание книги разбито на смысловые отрывки, которые мы находим в самом Псалме. Причем автору удалось сделать это деление весьма удачно, не нарушив естественного хода мысли псалмопевца Давида:

- Семь «не» библейского покаяния – Пс. 50:1-2;
- Четыре просьбы кающегося грешника – Пс. 50:3-4;
- Серьезность греха – Пс.50:4-6;
- Отношение ко греху – Пс.50:5-6;
- Греховная природа – Пс.50:7-8;
- Результаты покаяния – Пс.50:9-11;
- Божье действие при покаянии – Пс.50:11-14;
- Служение – Пс.50:14-17;
- Жертвы – Пс.50:18-21.

Брат Алексей Прокопенко начинает свое исследование с довольно длинного вступления, которое, впрочем, весьма уместно. Чтобы верно понять проблему ложного покаяния, необходимо

уразуметь, где и почему произошли отклонения в самой церковной среде. Поэтому уже с первой главы он пишет о пяти проблемах, которые угрожают современной церкви: неправильное понимание возрождения, неправильное понимание покаяния, неправильное понимание крещения, неправильное понимание греха, неправильное понимание веры. Это дает автору возможность построить хороший фундамент для следующей главы, где он уже говорит о том, чего человек не делает при настоящем покаянии, а именно:

- Не отвергает обличения;
- Не оправдывает себя обстоятельствами;
- Не перекладывает свою вину на других;
- Не указывает на ошибки других, чтобы ослабить свою вину;
- Не считает свое наказание несправедливым;
- Не замалчивает своей вины;
- Не отказывается возместить ущерб.

В наше время это весьма актуальные и верные выводы, к которым подталкивает читателя изучение Псалма 50-го. В третьей главе мы видим четыре просьбы кающегося грешника, причем в контексте понимания характера и личности Бога. Поэтому в 4-ой главе Алексей Прокопенко внимательно рассматривает тему серьезности греха. Затем он говорит об отношении ко греху того, кто совершает истинное покаяние, о том, что он остро переживает свой грех, понимает против кого грех направлен, сознает, кто был свидетелем греха, и принимает последствия греха. Далее автор делает попытку рассмотрения ряда вопросов, касающихся греховной природы человека. И хотя не все вопросы были основательно обсуждены в этой работе по причине ее ограниченности, но автор справляется с ними достаточно хорошо, заставляя читателя проявить еще больший интерес к этой важной теме.

Начиная с 7-й главы книга говорит о результатах настоящего покаяния. Первые три благословения для кающегося – стать пригодным Богу, очищение греха и радость

Божественного утешения – весьма доступно объяснены и показаны в книге. Далее разговор идет об особой работе Бога в покаянии – о той фундаментальной перемене, когда Дух Святой изменяет нашу внутреннюю природу, обновляет наше внутреннее естество и, проявляя Свое долготерпение, возвращает нам радость спасения. Естественным откликом на такие божественные деяния в сердце и душе человека является служение. Об этом автор хорошо пишет в 10-ой главе, где показывает возможности для приложения своего труда прощенному грешнику.

И в заключении мы встречаемся с важным аспектом обновленной жизни прощенного верующего человека – благодарное поклонение Богу. Богу всегда угодна жертва, причиной которой являются сокрушенное сердце и благодарность.

Эту книгу можно смело рекомендовать всем служителям и лидерам современных евангельских церквей, а также рядовым ее членам. Она не только избавит от многих ошибок и уберезет от многих разочарований, но и поможет сформировать правильные ожидания и верные методы в работе с новообращенными и с согрешившими верующими. По причине большого количества примеров и иллюстраций из западного мира ее будет трудно рекомендовать к прочтению членам РПЦ старшего возраста, но она будет хорошо воспринята молодым поколением. Автор затронул столько много насущных вопросов в своей работе, большинство из которых не получили широкого обсуждения на страницах книги, что можно ожидать новых работ и исследований, дополненных большим практическим материалом пасторской работы и служения у нас в стране, возможно, в соавторстве с другими служителями. Эта книга является частью новой вехи в евангельском движении России и говорит о появлении серьезных библейских авторов, по которым так томилась русская земля.

# Любовь – основа служения: путеводитель христианского руководителя. Строк, А

*Строк, Александр. Любовь – основа служения: путеводитель христианского руководителя [текст]. – СПб.: Шандал, 2007. – 250 с. Обзор подготовил: Олег Томак, пастор церкви «Согласие» г. Пензы, старший пресвитер по Пензенской области и Мордовии.*

Александр Строк – известный американский исследователь, преподаватель Библии и автор популярных книг о библейских принципах организации церковной жизни. Окончил христианский университет в Колорадо. Александр Строк является пресвитером церкви в г. Литтлтоуне (штат Колорадо). На русском языке также изданы другие книги этого автора: «Руководство церковью»; «Мужчины и женщины: равные, но разные»; «Собрания старейшин».

Книга «Любовь – основа служения» обращается к церковным руководителям и говорит о том, что христианская вера в сердцевине своей содержит любовь. Существует множество книг, написанных с целью воспитания добрых черт характера христианских руководителей. Но мало книг посвящено такой добродетели, как любовь. Напоминание об этой ценнейшей библейской истине жизненно важно для сегодняшнего поколения всех христианских служителей России, которые несут служение во времена религиозной свободы, в век прагматизма, когда людьми этого мира правят только эгоистические интересы и жажда собственной выгоды. Это противоречит понятию библейской любви.

Эта философия стремится сегодня завоевать и церковь Христову, и ее служителей. По этой причине каждому христианину

важно прочитать книгу «Любовь – основа служения». Еще более важно прочитать ее людям, которые несут служение в церкви и ответственны перед Богом за атмосферу внутри нее.

Книга написана с целью побудить руководителей церкви к служению в любви, к самоанализу, к проверке своего сердца. Это крайне необходимо служителю церкви, потому что его труд включает наставление духовно незрелых людей, обличение согрешающих, решение конфликтов, связан с проявлением нетерпимости между людьми. Во всех этих ситуациях служитель может столкнуться с искушением потерять из виду любовь. Данная книга будет хорошим наставлением и поддержкой в служении. Она напомнит читателю о главной сфере служения, которая должна наполнять его сердце, – любви. Без любви служение становится бессмысленным перед Богом. Книга полезна тем, что ведет к размышлению над текстами Библии, а не к человеческим рассуждениям. Она приводит читателя к Слову Божьему и помещает его совесть перед Божьей волей.

Книга содержит три основные части. Первая часть показывает *необходимость любви* для христианского руководителя. Эта необходимость доказывается автором с помощью библейских текстов в трех главах. Глава 1, «Пять минус один равно нулю», рассматривает текст Первого послания коринфянам 12 гл., где говорится о бессмысленности всякого служения и даров, если они не наполнены любовью. Автор пишет: «Без любви все наши великие дары и высшие достижения абсолютно бесплодны и для церкви, и пред Богом. По словам Павла, ничто не имеет сколько-нибудь существенной ценности, если оно не движимо любовью» (с. 22). Глава 2, «Любить или умереть», показывает текст Откровения 2:2, 4-5, где указывается на опасность служения без любви. Такое служение ведет церковь к наказанию от Бога. На странице 29 сказано: «Потеря любви – это грех. В Откровении 2:4-5 Иисус его осуждает и предлагает от него средство...» В главе 3, «Мотивирующая сила любви», автор рассуждает над текстом

Второго послания коринфянам 5:14-15 и говорит о том, что любовь должна быть единственной движущей силой в руководстве Божьими людьми: «Руководство, черпающее вдохновение и силы в любви, принесет большие плоды, потому что люди жаждут любви» (с. 43).

Книга показывает не только необходимость любви, но и ее суть. Об этом идет речь во второй части. Вторая часть показывает *характер и поведение* любящего руководителя. Это подробное размышление над текстом Первого послания коринфянам 13:4-7, где показаны пятнадцать характерных качеств любви, которые выражены глаголами, что указывает на то, что настоящая библейская любовь находит свое выражение в поступках человека.

Каждое из этих качеств подробно объяснено на основании текстов Священного Писания и отвечает на вопросы: что означает данное качество любви? Что произойдет, если данное качество будет отсутствовать в жизни служителя? В чем его необходимость? Также приводятся примеры из жизни апостола Павла. Вторая часть книги призывает христианских руководителей, прежде всего, к терпению и доброте, к отвержению собственного эгоизма для служения в любви.

Третья часть показывает *обязанности* любящего руководителя. Это самая большая часть книги (123 страницы из 250). Эта часть подробно представляет практическое применение главной темы книги и отвечает на вопрос, каким должен быть любящий руководитель. Книга перечисляет девять практических библейских обязанностей любящего руководителя, взятых из Священного Писания, и показывает каждую обязанность как необходимую для служителя в свете Слова Божьего. Далее для каждой из этих обязанностей подробно прописывается практическая цель и ее актуальность для жизни церкви, а также объясняется значение каждой обязанности. Кроме этого автор дает подробные практические

советы, как данную, конкретную обязанность выполнить в личном служении отдельного служителя. Александр Строк приводит как библейские примеры выполнения этих обязанностей, так и примеры из жизни, дает совет для каждой обязанности: с чего нужно начинать ее выполнение. На странице 234 сказано: «Недостаточно просто слушать библейское учение о любви и быть с ним согласным. Мы должны претворять библейскую любовь в жизнь. Только те, кто слышит и исполняет слово, являются, по словам Иакова, блаженными...»

Книга Александра Строка будет полезна для всех служителей Церкви Христовой, потому что дает подробное объяснение библейской любви. Книга показывает актуальность любви и предлагает практические пути для следования этому в жизни Церкви Христовой и ее служителей.

# Жизнь христианина в семье. Адамс Д.

*Адамс, Джей Э. Жизнь христианина в семье [текст].  
Пер. с англ. – СПб.: Библия для всех, 2001. – 152 с.  
Обзор подготовил: Вячеслав Журавлев, служитель  
церкви ЕХБ г. Ульяновска.*

Джей Адамс преподает практические богословские дисциплины в Вестминстерской теологической семинарии. Он является автором более пятидесяти книг, посвященных вопросам душепопечения, проповеди, пасторского служения. Некоторые из них изданы на русском языке<sup>1</sup>. Адамс имеет богатый личный опыт применения библейских истин в процессе душепопечения, а также большую практику в подготовке служителей церкви – это позволяет ему быть одним из наиболее компетентных авторов в данной сфере.

Книга «Жизнь христианина в семье», как об этом заявляет само название, посвящена вопросам христианской семьи. В современном обществе, где под шквалом разрушительных атак буквально разваливается институт семьи, к сожалению, и христианский дом не избежал разрушительного влияния. В связи с этим, труд Адамса является очень своевременным и основательным ответом на наиболее часто возникающие сегодня проблемы в христианских семьях. Автор в данной книге не только вскрывает основные трудности, с которыми сталкиваются христианские семьи, но и, что очень важно, ясно, конкретно и доступно показывает библейские способы их разрешения, снаряжая читателей незыблемой надеждой на успех, основывающийся на Божьих обещаниях. Она реально помогает жить жизнью, которая сосредоточена на Христе.

---

<sup>1</sup> Джей Адамс. *Руководство по церковной дисциплине*. Одесса: ЕРПЦО «Тюльпан», 2007.

С самого начала, в предисловии, автор говорит, что эта книга служит двум целям: «Во-первых, я надеюсь, что отдельные люди и семьи будут изучать ее самостоятельно. <...> Во-вторых, эта книга задумана как руководство, или пособие, для тех христиан, которые дают советы другим верующим» (Адамс, 3). Адамс небезосновательно уверяет, «... что [книга] укажет на Божьи методы решения проблем» (3).

Отмеченные автором цели говорят о нескольких важных достоинствах этой книги: во-первых, несмотря на специфичность темы, книга предназначена для широкой аудитории. Ее содержание обращено ко всем, кто прямо или косвенно касается семьи. Во-вторых, излагаемый материал сочетает в себе простоту и глубину, что делает книгу хорошим, доступным учебником для ученика и, в тоже время, отличным руководством для учителя в церкви. В- третьих, автору удалось ответить конкретно, библейски обоснованно на большой спектр вопросов, и при этом уложиться в 152 страницы – объем, который делает книгу удобной и легко используемой в повседневной жизни.

«Жизнь христианина в семье» содержит в себе десять глав, каждая из которых раскрывает жизненно важные аспекты семьи. В первой главе – «Семья, центром которой является Христос» – автор дает определение истинно христианскому дому и проводит четкую границу, чем он отличается от дома, где живут неспасенные люди. Это закладывает основательный фундамент для дальнейшего разговора о семье. В главе «Надежда и помощь для вашей семьи» Джей Адамс убеждает христиан, отчаявшихся разрешить свои семейные проблемы, в том, что у них есть твердая надежда. Он показывает причины утраты надежды и уверяет со страниц книги, что у читателей нет никакой уникальной проблемы, которая не могла бы быть успешно разрешена. Но при этом делает важное замечание: «существует надежда... если вы будете следовать Божьим указаниям» (15). Третья глава под названием «Все начинается с общения» заставляет серьезно задуматься над сферой

взаимоотношений в семье. «Общение – это краеугольный камень для семьи, центром которой является Христос» (23), – утверждает автор. В этой главе он умело, на основании Писания, используя необходимые примеры из практической жизни, раскрывает основные принципы христианского общения и призывает следовать им, чтобы в семье воцарилась атмосфера любви. Глава «Что говорит Библия о семье» защищает основы брака. Автор напоминает, что брак – это установление Бога, а не выдумка людей, он положен в основание человеческого общества и заповедан Богом на все времена, он является хорошим, и недопустимо рассматривать его как некое нежелательное действие. В этой главе говорится о некоторых основных Божьих целях брака и о ролях мужа и жены, об отношении родителей к детям и детей к родителям, что, в свою очередь, служит вступлением к темам, которым посвящены 6, 7 и 8 главы.

Пятая глава, «Жизнь до брака», затрагивает животрепещущий вопрос для тех, кто еще не вступил в брачный союз, – «Как найти супруга(у)?» Примечательно, что Адамс, отвечая на этот вопрос, не обходит стороной незамужних сестер. Автор достаточно слов посвящает ответу на вопрос «Какие конкретно действия может предпринять молодая верующая женщина для вступления в брак?» (59). В этой небольшой главе автор предлагает конкретные, библейски обоснованные, шаги для того, чтобы найти спутника жизни и проверить готовность как себя, так и предполагаемого супруга к вступлению в брак.

Шестая и седьмая главы – «Слово к женам» и «Нежное руководство» – успешно раскрывают роли, которые Бог определил мужу и жене, установив институт семьи: муж – любящий руководитель, а жена – послушная помощница. Автор говорит о том, что «важно понимать надлежащие роли, которые должен исполнять тот и другой супруг, а также знать, как поддерживать и развивать их в христианской семье» (70). Адамс предупреждает, что «изменение ролей мужа и жены приводит к ужасающим последствиям» (96). В тоже время подчеркивает, что соответствие этих ролей замыслу

Бога позволяет семье не только успешно преодолевать возникающие трудности, но и, что очень важно, отображать Христа и Его взаимоотношения с церковью. Восьмая глава, «Воспитывайте с достоинством», дает прекрасный материал о воспитании детей со стороны отцов, так как именно они «склонны раздражать детей» (109) и «должны взять на себя львиную долю ответственности за воспитание своих детей» (110), отмечает автор. Адамс предлагает конкретное разъяснение и призывает родителей прилагать усилия в сфере дисциплины и наставления детей, потому что небиблейские действия или вообще бездействие в этом зачастую являются причиной неудач в воспитании. Автор отмечает, что основное – это помочь детям прийти к Спасителю и «побуждать их исполнять Его повеления, не только наказывая их розгой, но и указывая им на крест» (132).

«Как жить с неверующим мужем?» Ответу на этот, волнующий многих вопрос, посвящена девятая глава. Автор справедливо выражает свое беспокойство: «Как часто женщины христианки не исполняют супружеских обязанностей и таким образом не только подвергают искушениям своих не спасенных мужей, но и позорят Иисуса Христа своим поведением» (147). Чтобы избежать подобного положения Адамс, в заключение, дает важный совет, разъяснению которого посвящена эта глава: «завоевывайте его [мужа] своею жизнью» (147).

Одно из преимуществ книги заключается в том, что после каждой главы автор предлагает задания, которые являются хорошей помощью для воплощения в жизнь обсуждаемых в главе истин. Этого правила Адамс придерживается, завершая свою книгу десятой главой, где дает простой, соответствующий Библии, план для того, чтобы читатель мог успешно исправить то, в чем его жизнь не соответствует Божьей воле.

Сегодня можно найти немало книг, которые пытаются помочь семье, но, к сожалению, бывает так, что советы их не только не помогают, но и чрезвычайно усугубляют возникшие проблемы.

Это происходит потому, что авторы подобных книг не преподносят истинного, верного учения Библии. Джей Адамс же не просто выражает свои умозаключения, но раскрывает Божье учение о семье. В книге «Жизнь христианина в семье» вы обнаружите хороший анализ библейских текстов, являющихся фундаментальными для успешного разрешения проблем в христианских семьях и достижения жизни, в центре которой находится Христос.

Книга «Жизнь христианина в семье» заслуживает особого внимания каждого верующего человека и входит в разряд книг для обязательного чтения.