

**Экспозиция книги Бытие:  
учебный конспект**

**Алексей Прокопенко**

**Самара 2010**

Бытие – это первая книга, с которой сталкивается человек, начинающий читать Библию. Это первая книга закона Моисеева, которая закладывает исторический и богословский фундамент для остальных книг Пятикнижия. И это одна из книг, наиболее часто цитируемых новозаветными авторами. Таким образом, без хорошего знания книги Бытие невозможно глубоко и правильно понимать ни Закон, ни остальные ветхозаветные книги, ни Новый Завет.

В этой книге полагается начало отношениям Бога с человеком и человека с Богом. Она показывает начало греха и проклятия, а также начало прощения и искупления. В этой книге мы находим описание первых заветов Бога с людьми. В связи с этим книгу Бытие можно без преувеличения назвать началом священной истории – истории искупления.

Настоящий учебный конспект появился в результате двухгодичного изучения книги Бытие с молодежью церкви ЕХБ «Преображение» (Самара). Работа над ним еще не завершена: во многих разделах информация изложена в тезисном виде, местами даются лишь краткие ссылки на источники информации или заголовки, которые автор планирует развить в дальнейшем. Тем не менее, поскольку многие друзья просили сделать эти заметки доступными для них самих и для других людей, я решил опубликовать их в том виде, в каком они сейчас есть. Надеюсь, что это поможет моим друзьям вспомнить и повторить все то, что мы изучали, а также окажется полезным для всех, кто изучает книгу Бытие в малых группах или проповедует по этой замечательной книге в своей церкви.

Автор будет признателен за помощь в дальнейшей работе над этой книгой. Свои замечания, пожелания и предложения присылайте по адресу: [alexprokop@yandex.ru](mailto:alexprokop@yandex.ru)

С уважением,  
Алексей Прокопенко

## Оглавление

Бытие: введение.....	1
Пролог: Бог Творец, дни творения, теории происхождения земли .....	7
Бытие 1:1–2:3 .....	7
Пролог: сотворение человека.....	13
Бытие 1:26-31 .....	13
Пролог: день покоя .....	22
Бытие 2:1-3.....	22
Толедот неба и земли.....	26
Бытие 2:4-25.....	26
Грехопадение.....	35
Бытие 3 .....	35
От плохого к худшему .....	46
Бытие 4 .....	46
Толедот Адама.....	52
Бытие 5 .....	52
Когда люди умножились .....	57
Бытие 6:1-8.....	57
Толедот Ноя .....	65
Бытие 6:9–9:29 .....	65
Толедот сынов Ноевых: список народов .....	77
Бытие 10 .....	77
Великое рассеяние .....	84
Бытие 11 .....	84
Толедот Сима – происхождение избранного народа Божьего .....	91
Бытие 11:10-26.....	91
Толедот Фарры. Благословение Божьих обещаний.....	92
Бытие 11:27–12:9.....	92
Благословение защиты.....	103
Бытие 12:10–13:4.....	103
Благословение богатства .....	110
Бытие 13 .....	110
Благословение победы.....	115
Бытие 14 .....	115
Благословение завета .....	121
Бытие 15 .....	121
Благословение милосердия .....	131
Бытие 16 .....	131
Благословение завета с потомками .....	136
Бытие 17 .....	136
Благословение пророчества .....	141
Бытие 18 .....	141
Благословение спасения родственника.....	146
Бытие 19 .....	146
Благословение обличения .....	152
Бытие 20 .....	152
Благословение исполнения обетований.....	157
Бытие 21 .....	157

Благословение искупления Исаака.....	163
Бытие 22 .....	163
Благословение в скорби.....	169
Бытие 23 .....	169
Благословение женитьбы сына и благословение смерти .....	175
Бытие 24:1–25:11 .....	175
Толедот Измаила .....	181
Бытие 25:11-18.....	181
Толедот Исаака.....	184
Продажа первородства .....	184
Бытие 25:19-34.....	184
Повторение старой истории .....	188
Бытие 26:1-33.....	188
Благословение путем обмана .....	192
Бытие 26:34–28:9 .....	192
Бытие: введение.....	1
Пролог: Бог Творец, дни творения, теории происхождения земли .....	7
Бытие 1:1–2:3 .....	7
Пролог: сотворение человека.....	13
Бытие 1:26-31 .....	13
Пролог: день покоя .....	22
Бытие 2:1-3.....	22
Толедот неба и земли.....	26
Бытие 2:4-25.....	26
Грехопадение.....	35
Бытие 3 .....	35
От плохого к худшему .....	46
Бытие 4 .....	46
Толедот Адама.....	52
Бытие 5 .....	52
Когда люди умножились .....	57
Бытие 6:1-8.....	57
Толедот Ноя .....	65
Бытие 6:9–9:29 .....	65
Толедот сынов Ноевых: список народов .....	77
Бытие 10 .....	77
Великое рассеяние .....	84
Бытие 11 .....	84
Толедот Сима – происхождение избранного народа Божьего .....	91
Бытие 11:10-26.....	91
Толедот Фарры. Благословение Божьих обещаний.....	92
Бытие 11:27–12:9 .....	92
Благословение защиты.....	103
Бытие 12:10–13:4.....	103

Благословение богатства .....	110
Бытие 13 .....	110
Благословение победы .....	115
Бытие 14 .....	115
Благословение завета .....	121
Бытие 15 .....	121
Благословение милосердия .....	131
Бытие 16 .....	131
Благословение завета с потомками .....	136
Бытие 17 .....	136
Благословение пророчества .....	141
Бытие 18 .....	141
Благословение спасения родственника .....	146
Бытие 19 .....	146
Благословение обличения .....	152
Бытие 20 .....	152
Благословение исполнения обетований .....	157
Бытие 21 .....	157
Благословение искупления Исаака .....	163
Бытие 22 .....	163
Благословение в скорби .....	169
Бытие 23 .....	169
Благословение женитьбы сына и благословение смерти .....	175
Бытие 24:1–25:11 .....	175
Толедот Измаила .....	181
Бытие 25:11-18 .....	181
Толедот Исаака. Продажа первородства .....	184
Бытие 25:19-34 .....	184
Повторение старой истории .....	188
Бытие 26:1-33 .....	188
Благословение путем обмана .....	192
Бытие 26:34–28:9 .....	192

# Бытие: введение

## I. Значение книги. Почему нужно изучать книгу Бытие?

- 1) Потому что знание этой книги важно для гносеологии. В Бытии описывается, как первый человек получал познание о мире и духовной жизни. В Бытии Бог впервые обращается к человеку и дает ему откровение. В Бытии заложено начало всякой истины.
- 2) Потому что знание этой книги важно для библиологии. Без знания Бытия трудно понять остальные книги Библии.
- 3) Потому что знание этой книги существенно для собственно богословия. Бытие раскрывает личность Творца и побуждает прославлять Его. В этой книге в зачаточном виде раскрывается учение о троичности Бога.
- 4) Потому что знание этой книги важно для христологии. В 1 Коринфянам 15:45 Христос назван «последним Адамом». В Римлянам 5:12-19 последствия подвига Христова сравниваются с последствиями греха Адама.
  - i. После усмирения Христом бури ученики восклицают: «Кто это, что и ветры и море повинуются Ему?» (Матфея 8:23-27). Хотя в усмирении бури можно усмотреть божественную силу Христа, быть может, это также указывает на Его власть над природой, подобную власти, завещанной Адаму в Бытие 1:28<sup>1</sup>.
  - ii. Хождение Иисуса по воде в Матфея 14:22-23, возможно, также указывает на Его власть над природой, подобную власти Адама. Глаголы «обладать» и «властвовать» в Бытие 1:28 несут в себе фундаментальную идею «наступать», «ходить по чему-либо»<sup>2</sup>.
  - iii. Третий пример власти Христа над природой – уплата храмовой подати монетой, найденной во рту у рыбы (Матф. 17:27).
- 5) Потому что знание этой книги важно для пневматологии. Хотя учение о Духе Святом подробнее раскрывается лишь в Новом Завете, уже в Бытии имеются указания на Дух Божий и Его деятельность.
- 6) Потому что знание этой книги важно для антропологии. Бытие подробнее всех остальных книг Библии рассказывает о сотворении человека и отведенной ему Богом роли.
- 7) Потому что знание этой книги важно для гамартиологии. Бытие подробнее всех остальных книг Библии рассказывает о том, как грех вошел в человечество и какие последствия это произвело.
- 8) Потому что знание этой книги важно для сотериологии.
  - i. В ней положено основание истории искупления. «Бытие объясняет все последующие события, связанные с искуплением человечества через обетованное Семя» (Thomas. С. 29).

---

<sup>1</sup> Eugene H. Merrill. *A Theology of the Pentateuch // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck et al. Chicago: Moody Press, 1991. С. 17.

<sup>2</sup> Там же. С. 18. Ср. *The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament*: В 5 т. / Под ред. Ludwig Koehler и Walter Baumgartner; Рев. Walter Baumgartner и Johann Jakob Stamm; Пер. на англ. и ред. M. E. J. Richardson. Leiden, The Netherlands: E. J. Brill, 1994. С. 460, 1190. В дальнейшем – HALOT.

- ii. Истины этой книги легли в основу изложения Евангелия у апостола Павла. В 1–5 главах Послания к римлянам Павел ссылается на Бытие, доказывая виновность всего человечества в результате греха Адама. В Римлянам 4:1-5 Павел говорит об оправдании верой на примере Авраама.
  - iii. В книге Бытие впервые в Писании раскрывается идея завета между Богом и человеком: завет с Адамом (ср. Ос. 6:7), завет с Авраамом, повторение завета другим патриархам.
- 9) Потому что знание этой книги существенно для эсхатологии.
- i. Книга Откровение говорит о новом небе и новой земле (21:1) и о городе, в котором будет свет без солнца (21:23). Все эти утверждения становятся более понятными, если взглянуть на рассказ о сотворении мира в первой главе Бытия.
  - ii. Книга Исаии 11:6 пророчествует о времени, когда ребенок будет управлять животными. Это указывает на возврат к владычеству над животным миром, учрежденному в книге Бытие.
  - iii. Осия 2:18 говорит о завете между Израилем и животными. В этом стихе видна аллюзия на Бытие 1:26-28<sup>3</sup>.
- 10) Потому что знание этой книги важно для благовестия и апологетики. Христос говорил: «Ибо если бы вы верили Моисею, то поверили бы и Мне, потому что он писал о Мне. Если же его писаниям не верите, как поверите Моим словам?» (Иоанна 5:46-47). Тот, кто по-настоящему поверит словам Моисея, поверит и словам Христа.
- 11) Потому что она мотивирует к служению.

## II. Название книги. Почему книга называется «Бытие»?

В еврейской традиции книга называется по первому слову – בְּרֵאשִׁית (берешит), что значит «в начале». Русское название «Бытие» – это перевод греческого названия γένεσις («происхождение»), которым книга сопровождается в Септуагинте<sup>4</sup>.

Бытие – это действительно книга «начал», поскольку она сообщает о происхождении (начале):

- 1) неба и земли,
- 2) времени и жизни,
- 3) мужчины и женщины,
- 4) разных народов,
- 5) избранного народа,
- 6) семьи и брака,
- 7) греха и осуждения,
- 8) спасения и благословения,
- 9) истинной религии и идолопоклонства,
- 10) пророчеств и их исполнения.

Таким образом, Бытие закладывает фундамент для всей Библии и всего богословия. Начало всех основных тем и истин мы находим именно в этой книге.

<sup>3</sup> Merrill. A Theology of the Pentateuch. С. 17.

<sup>4</sup> Толковая Библия, или комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета: В 3 т. / Под ред. А. П. Лопухина. Петербург, 1904–1907. Т. 1. С. 1.

### III. Аудитория. Кому книга была адресована?

Господь через Моисея дал эту книгу Своему народу, готовящемуся войти в землю врагов, хананеев, которые поклонялись обожествляемой ими природе и весь свой пантеон наделяли свойствами творения. Рассказ о сотворении единым Великим Богом земли и о Его отношениях с праотцами израильского народа должен был научить их бояться Господа, хранить пути Его и доверять Ему в последующие непростые дни. См. Быт. 18:19.

### IV. Цели книги. Для чего Моисей написал эту книгу?

Автор не формулирует четко какую-то конкретную цель книги. Однако можно сказать, что книга преследует следующую первостепенную цель:

- показать историю взаимоотношений Яхве с народом израильским, на основании которой Яхве может претендовать на единоличную власть над ними. В этом смысле книга Бытие выполняет роль исторической преамбулы к завету Бога с Израилем.

Можно выделить и несколько дополнительных целей:

- показать Израилю их «происхождение, цели, перспективы и судьбу»<sup>5</sup>;
- продемонстрировать, что Израиль возник как народ не случайно, а во исполнение Божьих целей и обетований<sup>6</sup>;
- продемонстрировать права Израиля на Землю обетованную, которую они шли завоевывать;
- показать Бога как Высшего Владыку, научить бояться Его, доверять Ему всю свою жизнь и ходить путями Его, не увлекаясь обычаями языческих народов (Быт. 18:19; 50:24, 25);
- сделать руководителя Божьего народа твердым и мужественным (И. Нав. 1:7-8).

Кроме того, подобно другим книгам Ветхого Завета, книга Бытие преследует следующие общие цели:

- привести нас ко Христу (Лук. 24:27, 44, Иоан. 5:39, 46);
- наставить верующих (Рим. 4:23, 24; 15:4);
- дать нам пример (1 Кор. 10:6, 11);
- сообщить нам правильное мировоззрение, т. е. правильный взгляд на Бога и человека, на Божьи цели, замыслы и пути;
- умудрить нас во спасение и подготовить ко всякому доброму делу (2 Тим. 3:15-17).

### V. План и композиция книги. Как автор достиг поставленных целей?

План книги Бытие организован вокруг слова תולדות (толедот), переданного в Синодальном переводе словами «происхождение» или «родословие». По мнению

---

<sup>5</sup> Merrill. A Theology of the Pentateuch. С. 30.

<sup>6</sup> Там же.



Харрисона, это слово может относиться только к предшествующему разделу<sup>7</sup>. В качестве решающего примера он ссылается на Бытие 2:4, где, по его мнению, оно относится к предшествующей истории о происхождении неба и земли. Однако такая теория плохо объясняет многие другие разделы, в частности, *толедот* Адама (5:1), Ноя (6:9), Исмаила (25:12). В Бытие 11:10 встречается фраза «*толедот* Сима», однако предшествующий раздел говорит также о потомках Хама и Иафета, зато последующий – только о потомках Сима. Чтобы объяснить появление этого слова в Бытие 6:9 и 11:27, Харрисону даже приходится прибегать к весьма натянутому предположению, что «в некоторых случаях человек, упоминаемый в связи с этой фразой, мог быть владельцем или автором соответствующей глиняной таблички»<sup>8</sup>, а не главным героем истории. Однако подобные предположения едва ли необходимы.

Слово *תולדות* происходит от глагола *יָלַד* (*йалад*), «рождать», и относится скорее к результату, чем к причине. Иными словами, этим словом обычно описывается то, что стало с кем-либо или что произошло после чего-либо – «дальнейшее развитие» или «история». Под именем *תולדות* у евреев были известны родословные таблицы и находящиеся при них историко-биографические записи, из которых впоследствии составлялась и сама история<sup>9</sup>.

Таким образом, *толедот* неба и земли в Бытие 2:4 знаменует не конец предыдущего раздела, а *начало* нового, который будет рассказывать о дальнейшем развитии неба и земли. *Толедот* Адама – раздел, повествующий о дальнейшей истории Адама в его потомках. Хотя Фарра не является главным действующим лицом соответствующего раздела (11:27–25:11), этот раздел повествует о дальнейшей истории Фарры в лице его сыновей, из которых главное внимание уделяется Аврааму.

Чтобы понять такую структуру, нужно учитывать менталитет древнего Ближнего Востока. Пока отец оставался жив, именно он считался главой всего семейства. Пока жив Фарра, это – его история, хотя главным действующим лицом – Авраам. Пока жив Иаков, это его история, хотя главным действующим лицом является его сын Иосиф. В связи с этим также интересно отметить, что Иаков действительно был жив на протяжении большей части истории Иосифа.

Кроме книги Бытие, слово *толедот* еще раз встречается в Числах 3:1 – «Вот родословие Аарона и Моисея...» Перед этим идет рассказ об исчислении всего Израиля, а немедленно после этой фразы – перечисление сыновей Аарона. Вновь более вероятно объяснение, что *толедот* относится к последующему, а не к предыдущему разделу.

Исходя из употребления слова *толедот*, в книге Бытие можно выделить вступление и 10 основных частей:

- I. Вступление: семь дней творения неба и земли (1:1–2:3)
- II. История неба и земли (2:4–4:26)
- III. История Адама (5:1–6:8)
- IV. История Ноя (6:9–9:29)
- V. История Сима, Хама и Иафета (10:1–11:9)
- VI. История Сима: родословие от Сима до Фарры (11:10–26)
- VII. История Фарры (11:27–25:11)

<sup>7</sup> R. K. Harrison. *Introduction to the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1969; репр., Peabody, MA: Hendrickson, 2004. С. 546.

<sup>8</sup> Там же. С. 547.

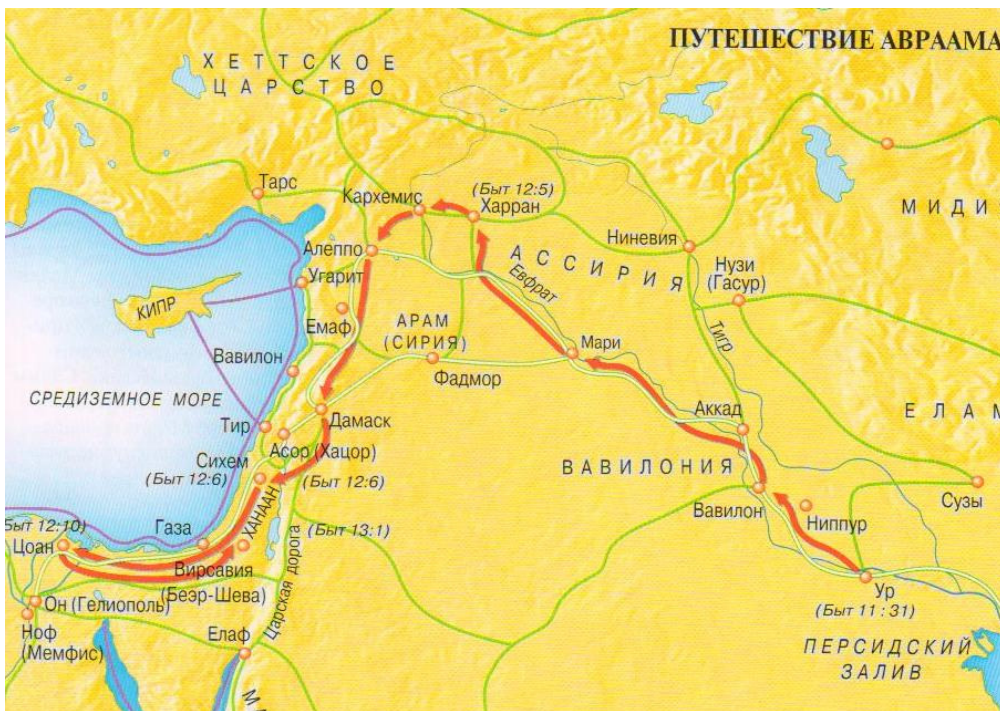
<sup>9</sup> *Толковая Библия* / Под ред. Лопухина. Т. 1. С. 1.

- VIII. История Исмаила (25:12–18)
- IX. История Исаака (25:19–35:29)
- X. История Исава (36:1–37:1)
- XI. История Иакова (37:2–50:26)<sup>10</sup>.

Обратите внимание, что в родословных сначала идут вторичные ветви, потом – «главные, относящиеся к летописи искупления»<sup>11</sup>. Напр.: Каин перед Сифом, Хам и Ханаан перед Симом, Исмаил перед Исааком, Исав перед Иаковом. По-видимому, в каждом случае «автор хотел кратко коснуться неизбранных ветвей человеческой расы, чтобы потом более подробно остановиться на тех патриархах, у которых была истинная вера в Яхве. Подобная систематичность едва ли согласуется с теорией Велльхаузена, согласно которой разнородные источники были неуклюже составлены в одну книгу»<sup>12</sup>.

VI. География книги. Где происходили события, описанные в Бытии?

События книги Бытие охватывают очень широкую географическую территорию: от Месопотамии до Нижнего Египта. Кроме того, в Бытии упоминаются народы, населявшие и другие территории. Географию книги Бытие можно представить на примере странствований патриарха Авраама:



Карта 1. Путешествие Авраама<sup>13</sup>.

VII. Подход к изучению книги. Как следует изучать книгу Бытие?

<sup>10</sup> *The MacArthur Study Bible* / Под ред. John MacArthur, Jr. Nashville, TN: Word Pub., 1997. С. 14–15.

<sup>11</sup> Thomas. Genesis. С. 18.

<sup>12</sup> Archer, Gleason. *A Survey of Old Testament Introduction*. Chicago: Moody Press, 1994. С. 195.

<sup>13</sup> Тим Даули. *Библейский атлас*. 2-е изд. Российское библейское общество, 2003. С. 17.

Постоянно помня о сверхъестественном воздействии Господа на ход всех событий. Господь творит искупление, Господь – главное действующее лицо книги! Он, как и обещал, приведет человека к благословию.

Многие тексты Бытия вызывают немало споров в богословских кругах, однако легко понятны детям, воспринимающим их по-простому, верой. К книге Бытие следует подходить подобно ребенку, с множеством вопросов, но со смиренным сердцем.

# Пролог: Бог Творец, дни творения, теории происхождения земли

## Бытие 1:1–2:3

### История

«Все ученые отмечают, что главная разница между книгой Бытие и другими рассказами о сотворении мира заключается в том, что израильтяне настаивали на монотеизме. Согласно вавилонским историям, между богами случилась ссора, и тело мертвого бога было свергнуто с неба. Это тело стало планетой Землей, а капли крови других израненных богов превратились в людей. Египетские истории менее драматичны, но в них также фигурируют несколько богов. Лишь Израиль утверждает, что все сущее сотворено одним Богом»<sup>14</sup>.

Кроме того, библейское повествование отличается от всех известных древних рассказов о появлении мира тем, что в других ближневосточных космогониях ничего не известно о сотворении из ничего – боги творят мир из уже существующей материи<sup>15</sup>. Согласно египетским сказаниям, вначале был бог Амун, первый из богов; несмотря на то, что он существовал прежде всего, сам он появился из воды<sup>16</sup>. В шумерских текстах появлению всего предшествовали первобытное море и тьма. Первобытное море персонифицировалось в Египте как Нун, в Шумере как Намму<sup>17</sup>. Согласно египетским мифам, творение происходит каждое утро<sup>18</sup>, поскольку каждое утро пустота и хаос ночи сменяется порядком дня. В шумерском мифе об Энки и Нинмах бог Энки вспоминает, как он сам появился из первобытной глины Апсу в лоне своей матери Намму, и предлагает сотворить людей сходным образом, чтобы они могли работать на земле вместо богов<sup>19</sup>.

В вавилонской эпической поэме «Энума элиш» («Когда вверху...») (прибл. XI в. до Р. Х.) первобытное море представлено в виде Апсу и Мумму-Тиамат, тела которых смешались в одно<sup>20</sup>. Апсу-отец представляет воды земли, а Тиамат-мать – воды морей. Они породили первое поколение богов и богинь. Важно заметить, что сами Апсу и Тиамат не называются в этой поэме богами<sup>21</sup>. Апсу и Тиамат существовали уже тогда, когда «боги еще не появились, не были названы по имени, и их судьбы еще не были определены»<sup>22</sup>. Один из ранних богов, Ану, породил другого бога, Нудиммуда, «по своему образу»<sup>23</sup>. Боги были злы и своим поведением досаждали Апсу и Тиамат, так что Апсу даже решил уничтожить их. Однако один из богов, Эа, оказался хитрее Апсу и сумел своими чарами его усыпить, а затем и убил его<sup>24</sup>.

<sup>14</sup> Paul R. House. *Old Testament Theology*. Downers Grove, IL: IVP Academic, 1998. С. 60.

<sup>15</sup> Eugene H. Merrill. *Everlasting Dominion: A Theology of the Old Testament*. Nashville, TN: Broadman and Holman, 2006. С. 39.

<sup>16</sup> John H. Walton. *Ancient Near Eastern Thought and the Old Testament: Introducing the Conceptual World of the Hebrew Bible*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2006. С. 186.

<sup>17</sup> Там же. С. 185.

<sup>18</sup> Там же. С. 184.

<sup>19</sup> Enki, Ninmakh, and the Creation of Humankind // *Readings from the Ancient Near East: Primary Sources for Old Testament Study* / Под ред. Bill T. Arnold и Bryan E. Beyer. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2002. С. 20–21.

<sup>20</sup> Enuma Elish // *Readings from the Ancient Near East*. С. 32.

<sup>21</sup> Kento L. Sparks. *Ancient Texts for the Study of the Hebrew Bible: A Guide to the Background Literature*. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, Inc., 2006. С. 315.

<sup>22</sup> Enuma Elish // *Readings from the Ancient Near East*. С. 32.

<sup>23</sup> Там же.

<sup>24</sup> Там же. С. 32–33.

То, что во всех древних ближневосточных космогониях появлению богов предшествует некая бесформенная материя, весьма знаменательно. Зная из Писания, что дьявол – отец всякой лжи (Иоан. 8:44) и что лжеучения активно распространяются бесами (1 Тим. 4:1), можно предположить, что шумерские и египетские мифы отражают представления бесов о том, как они появились на свет. Поскольку они никогда не знали времени, когда материи еще не было, ибо Бог «в начале сотворил... небо и землю», в их историях боги зарождаются в первобытном море, из первобытной глины.

Состояние первобытного водного хаоса, в принципе, соответствует библейской характеристике: «Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою» (Быт. 1:2)<sup>25</sup>. Однако библейское откровение идет дальше этого момента и показывает нам еще более ранний период. Согласно Священному Писанию, первобытному хаосу безвидной и пустой земли предшествовало вот что: «В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт. 1:1).

### Экспозиция

<p style="text-align: center;"><i>День первый</i></p> <p>1 В начале сотворил Бог небо и землю. 2 Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою. 3 И СКАЗАЛ Бог: да будет свет. И СТАЛ свет. 4 И увидел Бог свет, что он <b>хорош</b>, и отделил Бог свет от тьмы. 5 И НАЗВАЛ Бог свет днем, а тьму ночью. И был вечер, и было утро: день один.</p>	<p style="text-align: center;"><i>День четвертый</i></p> <p>14 И СКАЗАЛ Бог: да будут <b>светила</b> на тверди небесной <u>для отделения</u> дня от ночи, и для знамений, и времен, и дней, и годов; 15 и да будут они светильниками на тверди небесной, чтобы светить на землю. И стало так. 16 И СОЗДАЛ Бог... &lt;...&gt;</p> <p>И увидел Бог, что [это] <b>хорошо</b>. 19 И был вечер, и было утро: день четвертый.</p>
<p style="text-align: center;"><i>День второй</i></p> <p>6 И СКАЗАЛ Бог: да будет <b>твердь</b> посреди воды, и да отделяет она воду от <b>воды</b>. 7 И СОЗДАЛ Бог твердь, и <u>отделил воду, которая под твердью, от воды, которая над твердью</u>. И стало так. 8 И НАЗВАЛ Бог твердь небом. И был вечер, и было утро: день второй.</p>	<p style="text-align: center;"><i>День пятый</i></p> <p>20 И СКАЗАЛ Бог: да <b>произведет вода пресмыкающихся</b>, душу живую; и <b>птицы да полетят над землею, по тверди</b> небесной. 21 И СОТВОРИЛ Бог рыб больших и всякую душу животных пресмыкающихся, которых произвела вода, по роду их, и всякую птицу <b>пернатую</b> по роду ее. И увидел Бог, что [это] <b>хорошо</b>. 22 И благословил их Бог... 23 И был вечер, и было утро: день пятый.</p>
<p style="text-align: center;"><i>День третий</i></p> <p>9 И СКАЗАЛ Бог: <u>да соберется вода, которая под небом, в одно место, и да явится суша</u>. И СТАЛО так. 10 И НАЗВАЛ Бог <b>сушу землю</b>, а собрание вод назвал морями. И увидел Бог, что [это] <b>хорошо</b>. 11 И сказал Бог: да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя дерево плодovitое, приносящее по роду своему плод, в котором семя его на земле. И стало так. 12 И произвела земля зелень, траву, сеющую семя по роду ее, и дерево, приносящее плод, в котором семя его по роду его. И увидел Бог, что [это] <b>хорошо</b>. 13 И был вечер, и</p>	<p style="text-align: center;"><i>День шестой</i></p> <p>24 И СКАЗАЛ Бог: да <b>произведет земля душу живую по роду ее, скотов, и гадов, и зверей земных</b> по роду их. И стало так. 25 И СОЗДАЛ Бог зверей земных по роду их, и скот по роду его, и всех гадов земных по роду их. И увидел Бог, что [это] <b>хорошо</b>. 26 И СКАЗАЛ Бог: сотворим <b>человека</b> по образу Нашему по подобию Нашему, и да владычествуют они над [всем остальным творением]... 31 И увидел Бог все, что Он создал, и вот,</p>

<sup>25</sup> Cp. Walton. *Ancient Near Eastern Thought...* С. 187.

было утро: день третий.	<b>хорошо весьма</b> И был вечер, и было утро: день шестой.
<i>День седьмой</i>	
2:1 Так совершены небо и земля и все воинство их. 2 И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмый от всех дел Своих, которые делал. 3 И благословил Бог седьмой день, и <u>освятил его</u> , ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал.	

Семь дней творения организованы Богом таким образом, что они гармонично соответствуют друг другу. В первые три дня происходит разделение, а во вторые три дня – заселение разделенного.

1-й день – разделение света и тьмы (дня и ночи)	4-й день – «заселение» света – сотворение светил
2-й день – разделение вод над небом и вод под небом	5-й день – заселение воды и неба (сотворение рыб и птиц)
3-й день – разделение воды и суши	6-й день – заселение суши (сотворение животных и человека)

Первое разделение *временное*, второе – *пространственное* «вертикальное», третье – *пространственное* «горизонтальное». В седьмой день творения происходит еще одно разделение: Бог освящает (отделяет) седьмой день для отдыха. Это отделение тоже *временное*, но другого характера, чем первое.

Почти во всех случаях наблюдается следующая закономерность: Бог сначала *говорит*, чтобы что-то появилось, затем *создает* это (иногда об этом говорится просто «и стало...»), затем *называет* это. Все это показывает Его власть над творением. Он заявляет о Своем плане – «да будет», и Сам же выполняет Свой план – «и создал». Можно также сказать, что Его декретивная воля – Его властное «да будет» – обладает созидательной силой. Своим словом Он творит мир. План Божий обязательно исполнится, потому что Бог исполняет его Своей силой. Все, о чем Бог сказал: «Да будет», обязательно состоится, как состоялось творение. И все это будет «весьма хорошо».

Давая имена творению, Бог, опять же, проявляет над ним власть. Кто дает имя другому, тот хозяин. В древнем мире распределение ролей и функций связано с дачей имени, и в египетской литературе Творцом называется Бог, который всему дал имя<sup>26</sup>.

Примечательно, что Бог дал имя первому человеку – Адаму, однако не дал имена животным. Бог предлагает человеку проявить власть над остальным творением и, таким образом, делает человека Своим представителем на земле. То, что Адам дал имя Еве, также указывает на изначальное главенство мужчины над женщиной в Божьем замысле.

Почти каждый день (за исключением второго дня) Бог говорит о Своем творении «хорошо». При этом наблюдается следующая закономерность. В третий и шестой дни Бог произносит «хорошо» дважды, как бы ставя печать одобрения на каждом из этапов творения. Второй день является исключением, но не потому, что сотворенное в этот день не было хорошим. Скорее всего, это сделано просто для того, чтобы общее число слов «хорошо» было равно *семи*. *Седьмое* хорошо в конце шестого дня творения кульминационное – *хорошо весьма*. Оно венчает дни творения.

Что значит «хорошо»? Это значит, что все сотворенное соответствовало своим целям и в равной мере соответствовало Божьему замыслу. Все получилось так, как Бог хотел!

<sup>26</sup> Там же. С. 188.

## Богословие

Поскольку в момент времени, обозначенный как «начало», Бог уже существует, Его бытие находится вне ограничений тварного времени: не было времени, когда бы Он не существовал; Он никогда не был молодым и не будет старым, Его бытие не имеет ни начала, ни конца, Его память не слабеет с годами.

Впрочем, вопрос о том, как Бог ощущает время и линейно ли оно для Него, не решается окончательно на основании 1-ой главы Бытия. Сотворение дня и ночи, света и тьмы, начало отсчета дней творения – все это свидетельствует лишь о появлении *тварного* времени, времени как *мы* его знаем. Писание же сообщает о каких-то событиях, происходивших *раньше* сотворения мира (Иоан. 17:24; 1 Пет. 1:20 и др.). «Раньше» – это временная характеристика, не имеющая смысла в отсутствие линейного течения времени.

Бог создает небо и землю без чьей-либо помощи, из ничего, без предварительных материалов. Следовательно, Он самодостаточен и не нуждается ни в ком и ни в чем вне Себя. Ему не нужна посторонняя энергия – Он имеет источник жизни в Себе Самом. Ему не нужны помощники – сила Его бесконечна. Он не нуждается в советчиках – мудрость Его неисследима. Ему не требуется даже безличная материя – Он Сам может ее сотворить тогда, когда Ему будет угодно. Таким образом, первая глава Бытия – это мощное свидетельство в пользу доктрины о самодостаточности Бога. Он – *a se* (лат. *от себя*), поэтому в богословии это учение называется *асеизмом* (англ. *aseity*).

Из факта единоличного сотворения Богом всего мира следует, что<sup>27</sup>:

- 1) Бог заботится о всей человеческой расе и об Израиле в частности (Ис. 40:12-31);
- 2) Бог имеет право судить всех живых существ (Ам. 4:11-13; 5:6-9);
- 3) Бог предопределяет будущее и диктует будущие события (Ис. 44:24–45:8, 11-13; Ам. 9:6-7);
- 4) Бог имеет право давать Свою оценку человеческой истории;
- 5) Бог уникален, с Ним никто и ничто не сравнится; будучи Творцом, Он находится в совершенно особой категории;
- 6) Бог бесконечно мудр (Прит. 8:22-36);
- 7) человек, будучи создан по образу Божьему, обладает особой ценностью и достоинством;
- 8) Божьи обещания приобретают особую значимость – гораздо большую, чем если бы те же обещания были даны одним из множества богов, которому нужно бороться с кознями других богов.

Теории происхождения мира, основанные на 1-й главе Бытия:

1. Прямой креационизм – Бог сотворил все Своим словом за 6 буквальных дней.
2. Теистическая эволюция – Бог сотворил все при помощи процесса эволюции.
3. Теория шестидневного откровения – 6 дней в Бытии – не дни творения, а дни, в которые Бог давал Моисею откровение: в первый день Бог рассказал ему о сотворении света и отделении света от тьмы; на этом день первый закончился.

---

<sup>27</sup> House. *Old Testament Theology*. С. 63–64.

Во второй день Бог рассказал Моисею о сотворении неба; на этом второй день закончился, и т. д.

4. Теория дня-эпохи – каждый из 6 дней в Бытии 1 – это не буквальные дни, а целые эпохи, ведь «у Бога один день – как тысяча лет» (2 Пет. 3:8).
5. Теория промежутка – между 1:1 и 1:2 есть неопределенно долгий промежуток. Сначала Бог сотворил небо и землю. Но потом восстал сатана и испортил творение – земля стала безвидна и пуста. В следующие эпохи Бог вновь заселял землю.

## Гомилетика

### *Бытие 1:1. Начало*

Бытие – книга начал, и ее первый стих связывает воедино три начала: начало Библии, начало Вселенной и начало истории спасения, чтобы вы уверовали!

#### I. Принимаете ли вы начало Библии?

А. Вера в Быт. 1:1 закладывает фундамент для веры в остальное Писание:

1. В Новом Завете говорится, что Творец – Искупитель. Но если Бог не творец, то может быть, Он и не Искупитель?
2. Во 2 Петра сказано, что Бог во мгновение ока уничтожит всю вселенную. Но если Он не творец, то может быть, Он и не сможет уничтожить Вселенную в конце времен?

В. Быт. 1:1 значит для остальных книг Библии больше, чем любой другой стих. На него ссылаются:

1. Втор. 4:32
2. Неем. 9:5
3. Пс. 32:9; 103:1-31; 148:5
4. Ис. 40:28; 42:5; 45:5, 9, 12, 18
5. Мал. 2:10
6. Марк. 10:6; 13:19
7. Иоан. 1:3
8. Деян. 14:15; 17:24
9. 1 Пет. 4:19
10. Еф. 3:9
11. Кол. 1:16
12. Евр. 1:2; 11:3
13. Откр. 4:11; 5:13; 10:5; 14:6-7.

#### II. Верите ли вы в начало мира?

А. Ложные теории:

1. В начале Вселенная...
2. В начале случай...
3. В начале энергия...
4. В начале боги...

В. Истина – в начале Бог...

С. Пять компонентов, из которых состоит Вселенная. Все они обозначены в Быт. 1:1

1. В начале – время;



- 2. Сотворил – энергия;
- 3. Бог – действующее лицо;
- 4. Небо – пространство;
- 5. И землю – материя.

III. Знаете ли вы начало истории спасения? Моисей объясняет:

- A. Как появились люди – Божья сила.
- B. Что предшествовало грехопадению – Божьи благословения.
- C. По Чьему замыслу все устроено – Божье владычество.

*Бытие 1:2-2:3. Великие дела Божьи в семь дней творения.*

В этом отрывке показано продолжение творения. Моисей описывает семь дней, в которые Господь придал земле теперешний вид и наполнил ее живыми обитателями, чтобы вы могли прославить Творца за Его мудрость!

I. Состояние земли в начале первого дня:

- 1. Безвидна и пуста;
- 2. Тьма над бездною;
- 3. Дух Божий носился над водою.

II. Придание вида «безвидной» земле:

A. День первый:

- 1. Создание света;
- 2. Отделение света от тьмы.

B. День второй:

- 1. Создание неба;
- 2. Отделение воды, которая под небом, от воды, которая над небом.

C. День третий:

- 1. Отделение воды, которая под небом, от суши.
- 2. Создание растений.

III. Наполнение «пустой» земли;

A. День четвертый:

- 1. Создание звезд;
- 2. Создание луны и солнца.

B. День пятый:

- 1. Создание пресмыкающихся;
- 2. Создание рыб.

C. День шестой:

- 1. Создание животных;
- 2. Создание человека.

IV. Седьмой день:

- 1. День конца творения;
- 2. День благословения;
- 3. День покоя.

# Пролог: сотворение человека

## Бытие 1:26-31

### История

Во многих древних мифах так или иначе отражены представления ближневосточных народов о появлении человека. К примеру, в так называемой «Песне о мотыге» – шумерском мифе, датированном серединой 3-го тысячелетия до н. э., бог Энлил возделывает мотыгой землю Калама (Шумера)<sup>28</sup>. Из земли, наподобие растений, появляются люди. В другом шумерском мифе, «Энки и Нинмах», честь сотворения человека приписывается богу Энки, который придумал способ рождения людей. Он вспомнил, как сам был рожден из глины своего отца Апсу в утробе богини-матери Намма, и предложил, чтобы таким же образом на «родильном кресле богов» его мать родила людей «без мужского семени»<sup>29</sup>.

В аккадском мифе начала 2-го тысячелетия до н. э., «Атра-хасис», рассказывается, что сначала боги были как люди: они так же работали и изнемогали от тяжелого труда<sup>30</sup>. В результате между богами росло недовольство, и они подняли мятеж против своего царя. Чтобы успокоить мятеж и убрать недовольство, боги решают сотворить людей. Люди должны будут взять на себя тяжкий труд по возделыванию земли<sup>31</sup>. Один бог (Ве-Ила) был принесен в жертву. Из его плоти и крови была изготовлена глина, а из этой глины – люди. Сначала боги сотворили семь пар людей, после чего население стало появляться естественным путем. Согласно этому мифу, боги нуждались в людях, чтобы те выполняли их работу. То же самое видно во многих других шумерских и аккадских мифах<sup>32</sup>.

Библия же утверждает совершенно иное. Бог не нуждался в человеке и сотворил его не из эгоистических побуждений. Сотворение человека – не вынужденный шаг, а свободный акт Божьей благодати.

### Экспозиция

План Бытия 1:26-31

#### I. Сотворение человека

Подготовив для человека дом (вселенную и планету Земля с подходящими условиями для существования) в первые пять с половиной дней, Бог творит самого человека.

- а. Общение перед сотворением человека: *сотворим* (ст. 26) – возможно, указание на Троицу.
- б. План сотворения человека: *по образу и подобию Нашему* (ст. 26)

<sup>28</sup> Kenton L. Sparks. *Ancient Texts for the Study of the Hebrew Bible: A Guide to the Background Literature*. Peabody, MA: Hendrickson, 2005. С. 307.

<sup>29</sup> Enki, Ninmakh, and the Creation of Humankind // *Readings from the Ancient Near East: Primary Sources for Old Testament Study* / Под ред. Bill T. Arnold и Bryan E. Beyer. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2002. С. 20–21.

<sup>30</sup> Epic of Atra-khasis // *Readings from the Ancient Near East*. С. 21.

<sup>31</sup> То же. С. 24.

<sup>32</sup> Cp. John H. Walton. *Ancient Near Eastern Thought and the Old Testament: Introducing the Conceptual World of the Hebrew Bible*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2006. С. 215.

- c. Цель сотворения человека: *да владычествуют* (ст. 26)
- d. Результат сотворения человека: *мужчина и женщина* (ст. 27)

## II. Благословение человека

Сотворив человека, Бог не оставил его на произвол судьбы. Бог хочет, чтобы человек был благословен. Он посылает человеку Свое благословение, т. е. поддержку, помощь, охрану.

### a. Благословение Слова:

*И благословил их Бог, и сказал им Бог* (ст. 28)

- Бог с самого начала дает человеку Свое Слово. Это Слово – Его благословение. И наоборот, благословение Божье заключается в тех словах, которые Бог говорит человеку.
- Своим Словом Бог руководит и направляет человека.
- Своим Словом Бог указывает ему, как нужно жить, какова его цель в жизни, какими благами он может пользоваться.
- Если мы пренебрегаем Словом Божиим, мы отвергаем самое первое и самое важное благословение.

### b. Благословение потомства:

*...плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю...* (ст. 28).

Семья и большое количество потомков всегда считались Божиим благословением. Ср. Псалом 126:4-5 «Что стрелы в руке сильного, то сыновья молодые. Блажен человек, который наполнил ими колчан свой!»

### c. Благословение владычества:

*...и обладайте ею, и владычествуйте...* (ст. 28).

### d. Благословение пищи:

*Я дал вам всякую траву, сеющуюю семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя, – вам сие будет в пищу* (ст. 29).

### e. Благословение безопасности:

*...А всем зверям земным, и всем птицам небесным, и всякому пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, [дал] Я всю зелень травную в пищу. И стало так* (ст. 30).

## Богословие

- I. Как ангелы должны были являть Божью славу на небе, так человек должен был являть Его славу на земле.
- II. Люди занимают особое место в Божьем творении. Только о человеке сказано, что он создан «по образу и подобию» Божьему. Что означает «образ и подобие»? Относятся ли оба слова к одному и тому же или же они означают разные вещи?
  - 1) Первая точка зрения: «образ» и «подобие» – разные понятия. Некоторые ранние Отцы полагали, что «образ» указывает на физическое уподобление

Богу, а «подобие» – на сходство с Ним в нравственной сфере<sup>33</sup>. После грехопадения человек утратил образ, но не подобие (или наоборот).

Ориген считал, что Бог решил сотворить человека по образу и подобию, но при сотворении наделил его только образом: достоинство образа человек получил уже при творении, а совершенство подобия должен был достичь к кончине веков, упражняя свою свободную волю в подражании Богу<sup>34</sup>.

Вряд ли это так. Заметьте, что в 26 стихе о Божьем намерении сказано так: «Сотворим человека по *образу* [אֶלֶּם] Нашему по *подобию* [דְמוּת] Нашему...» А в 27 стихе об исполнении этого намерения говорится: «И сотворил Бог человека по *образу* [אֶלֶּם] Своему, по *образу* [אֶלֶּם] Божию сотворил его...» Слово *подобие* пропускается. Однако уже в 5:1 сказано, что Бог сотворил человека по *подобию* [דְמוּת] Своему, то есть используется только второе слово без первого. В 9:6 вновь употребляется только слово *образ* [אֶלֶּם]. Скорее всего, слова *образ* и *подобие* следует рассматривать как синонимы.

Все попытки разграничить *образ* и *подобие* основаны не на прямом библейском свидетельстве, а на косвенных предположениях.

2) Вторая точка зрения: «образ» и «подобие» – одно и то же. В рамках этого подхода существуют несколько теорий, объясняющих смысл образа Божьего.

а) Функциональная теория. Образ Божий – это владычество. Только человек назван образом Божьим, и только ему дано повеление обладать землей и владычествовать над животным миром. Только эта теория убедительно и четко показывает отличие человека от ангелов, которые «суть служебные духи» (Евр. 1:14). С другой стороны, это разграничение нельзя доводить до крайности, поскольку и человек призван быть слугой Божьим, и ангелы являют Божью славу на небе, как бы отражая Его образ (напр., Иез. 1 гл.; ср. 3:23; 9:3; 10:2, 15 и др.).

б) Реляционная теория. Образ Божий – это способность к отношениям; в частности, способность иметь отношения с Богом (Быт. 1:28-30; 2:15-25).

По-видимому, в рамках этой теории стоит рассматривать предположение некоторых христианских психологов, которые утверждают, что образ Божий – это семья. «Мужчина и женщина только вместе могут представлять образ Божий, но не в одиночку. Человек только в браке становится образом Божиим»<sup>35</sup>. Это предположение несостоятельно по целому ряду причин. Во-первых, Христос был самым совершенным образом Божьим (Кол. 1:15: ὃς ἐστὶν εἰκὼν τοῦ θεοῦ τοῦ ἀοράτου), однако Он никогда не был женат. Во-вторых, в Бытии 9:6

<sup>33</sup> Carl Friedrich Keil и Franz Delitzsch. Genesis / Пер. на англ. James Martin // *Commentary on the Old Testament*: В 10 т. Edinburgh: T. and T. Clark, 1866–91; переп., Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1996. Т. 1. С. 39.

<sup>34</sup> Origen. De Principiis 3.4.1 // *Ante-Nicene Fathers*. Т. 4: Fathers of the Third Century: Tertullian, Part Fourth; Minucius Felix; Commodian; Origen, Parts First and Second / Под ред. Alexander Roberts, James Donaldson и A. Cleveland Coxe. New York: Christian Literature Publishing Company, 1885; переп., Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1973–76. С. 345.

<sup>35</sup> Paul King Jewett. *Man as Male and Female*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1975. С. 33–40. Цит. по: Миллард Эрикссон. *Христианское богословие*. СПб.: Библия для всех, 2006. С. 275–276.

запрещается убивать человека на основании того, что человек создан по образу Божьему. Очевидна, этот запрет распространяется и на неженатых людей, и на тех, кто никогда не был и не будет женат по каким-то причинам.

- c) Психологическая теория. Августин считал, что образ Божий – это такие душевные способности, как память, интеллект и любовь<sup>36</sup>. Мак-Артур высказывает мнение, что образ Божий – это обладание личностными свойствами, то есть самосознание, нравственность, способность понимать других, делиться мыслями, и т. п.<sup>37</sup>
- d) Физическая теория. Секта антропоморфитов, основанная Авдием (ум. 372 г.) в Месопотамии, учила, что так как человек был создан по образу Божьему, Бог имеет вид человека<sup>38</sup>. На них ссылается Августин в трактате «О ересях» (I.50). Гункель и Герхард фон Рад считали, что автор первой главы Бытия пересказывает мифы других народов и что схожесть с божеством – физическая, как во многих языческих сказаниях<sup>39</sup>.

Некоторые авторы считают, что не стоит слишком суживать значение выражения «образ Божий», предлагая трактовать его максимально широко: все, в чем человек похож на Бога. В частности, Грудем пишет: «...Все, в чем человек подобен Богу, – это часть его схожести с Богом, часть того феномена, который называют богоподобием человека...»<sup>40</sup>

Сохранился ли образ Божий в человеке после грехопадения? Да, несомненно. На это есть указания и в Ветхом, и в Новом Завете:

Быт. 9:6 «...кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека: ибо человек создан по образу Божию...»

Иак. 3:9 «[Языком] проклинаем человеков, сотворенных по подобию Божию».

- Ш. По всему видно, что сотворение человека по образу Божьему *чрезвычайно важно* для всего библейского богословия и для книги Бытие, в частности.
  - a. В 1-й главе эта идея подчеркивается трижды: один раз в 26-м стихе и два раза в 27-м.
  - b. Та же самая мысль снова звучит в 5:1: «...когда Бог сотворил человека, по подобию Божию создал его...»
  - c. Позднее, в 9:6, эта истина послужит основанием для введения смертной казни за человекоубийство: «...кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека: ибо человек создан по образу Божию...»  
Несомненно, что в Божьих очах человек возвышался над всем остальным творением.

<sup>36</sup> Paul R. House. *Old Testament Theology*. Downers Grove, IL: IVP Academic, 1998. С. 61.

<sup>37</sup> Джон Мак-Артур. *Битва за начало: что говорит Библия о сотворении мира и грехопадении Адама*. СПб.: Библия для всех, 2004. С. 195.

<sup>38</sup> Дж. Т. Макнил. Комментарии // Жан Кальвин. *Наставление в христианской вере*: В 3 т. Grand Rapids, MI: Издательство Российского государственного гуманитарного университета, 1997. Т. 1. С. 554.

<sup>39</sup> House. *Old Testament Theology*. С. 61.

<sup>40</sup> Уэйн Грудем. *Систематическое богословие: Введение в библейское учение*. СПб.: Мирт, 2004. С. 501.

## Гомилетика

### *Бытие 1:26-28. На бракосочетание*

Обычно люди, вступая в брак, хотят, чтобы их семья была крепкой. И для этого многие из них готовы на самые неожиданные вещи. Например, Роберт Берден и его невеста, Францес Фрей, венчались на скале Гибралтар, в пещере святого Михаила. Они объяснили свой выбор так: «Мы хотели, чтобы наш брак был основан на скале»<sup>41</sup>.

А другая пара венчалась в наручниках. Нет, они не были заключенными. Дело было в Массачусетсе, и жениха звали Фернан Лоуи. Так вот, перед бракосочетанием до него дошел слух, что его друзья хотят украсть невесту. (Знаете такую шутку...) И Фернан решил, что им не удастся его обхитрить. Чтобы никто не украл у него невесту, он приковал себя к ней наручниками. В наручниках они подошли к алтарю, и в наручниках же отправились в свадебное путешествие<sup>42</sup>.

Чего только не придумают люди, чтобы сделать свою семью прочной. Но, к сожалению, далеко не всегда это помогает. К сожалению, встать на камень во время церемонии бракосочетания – еще не гарантирует, что семья будет прочной, как камень. И скрепить свой союз наручниками – еще не гарантирует, что этот союз никогда не даст трещину. Так что же на самом деле делает брак прочным? Что является залогом успеха при создании семьи?

Как-то я взял в руки книжку, которая была даже не о браке. Она была совсем о другом. Но я прочитал в ней слова, которые как нельзя лучше подходят к семье и браку. Я зачитаю вам эти слова:

Люди задыхаются от нехватки Божьего величия, хотя большая их часть не согласилась бы с подобным диагнозом. Божье величие – вот эффективное, но неведомое им лекарство. Конечно, на духовном рынке представлены более популярные рецептуры, однако польза от них маленькая и непродолжительная. Проповедь, не приправленная ароматом Божьего величия, может показаться занятной, но она никогда не ответит на тайный вопль души: «Яви мне славу Твою!»<sup>43</sup>

Когда я читал эти слова, мне подумалось, что они в полной мере относятся и к семье. В нашем мире представлено очень много рецептов, как построить крепкую семью, как сохранить брак, как улучшить отношения. Есть среди них и хорошие, и не очень. Но даже от самых хороших из них эффект маленький и непродолжительный. Они не решают сути проблемы.

А суть проблемы в том, что современные семьи – в том числе и семьи христианские – задыхаются от нехватки Божьего величия. Мы можем в своей семье сделать упор на общении, на взаимопонимании, на угождении друг другу. И это все хорошо и полезно. Но это не решает проблемы в корне. Наша семья так и продолжит страдать от удушья, если в ней не будет хватать кислорода Божьего величия.

То же самое по-другому можно сказать так: если в центре вашей семьи будете вы сами и ваши собственные интересы, то ваша семья рано или поздно станет страдать от удушья.

---

<sup>41</sup> *Encyclopedia of 7700 Illustrations* / Под ред. Paul Lee Tan. №3317.

<sup>42</sup> Там же. №3318.

<sup>43</sup> John Piper. *The Supremacy of God in Preaching*. Grand Rapids, MI: Baker, 1990. С. 9.

Если в центре вашей семьи будет Бог и Его величие, то вашей семье всегда будет дышаться свободно.

Давайте посмотрим на рассказ о самой первой семье в книге Бытие. И мы увидим, что в нем говорится о Боге и Его отношении к браку. Прочитаем Бытие 1:26-28:

*26 И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. 27 И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. 28 И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле.*

В этом тексте мы увидим 3 истины о Боге:

## **I. Бог – создатель брака**

*Быт. 1:26-27 И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. 27 И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их.*

Во второй главе о сотворении человека рассказывается подробнее, и там сообщается, что Бог сотворил сначала Адама. А потом создал Еву и Сам привел ее к нему. Поистине, Бог – создатель брака.

Именно Бог сказал: «Не хорошо быть человеку одному» (Быт. 2:18) – и затем сотворил Адаму помощницу Еву, устроив таким образом первую семью. Именно Бог сказал: «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть» (2:24).

→ Таким образом, брак – это не человеческий институт, а божественный. Люди стали создавать семьи не потому, что однажды они собрались и подумали: а как же нам легче будет прожить-то?

Вовсе нет, люди стали создавать семьи, потому что так было заложено Богом. Бог – создатель брака.

→ Та семейная жизнь, в которую вы сейчас вступаете, создана не вами. Это не просто ваша прихоть. Это божественный институт, Божье установление.

Итак, первая истина – Бог создатель брака.

Вторая истина заключается в следующем:

## **II. Бог – хранитель брака**

*28 И благословил их Бог...*

Создав первую семью, Бог не отвернулся от нее. Он не оставил их на произвол судьбы, не бросил жить, как получится. Он благословил их. Т. е. послал им Свою помощь, охрану, заботу и поддержку.

Этим Бог показал, что Он заботится о браке и желает, чтобы в семье было счастье и был успех. Поистине, Бог – хранитель брака.

Перед этим мы говорили, что Бог – создатель брака. Сейчас мы говорим, что Бог – хранитель брака. Эти две истины неразрывно связаны. Дело в том, что Бог заинтересован, чтобы то, что Он создал, было сохранено. Он не хочет, чтобы созданное Им было разрушено.

Поэтому Иисус Христос процитировал эти самые слова из Бытия и сказал: «Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Матф. 19:6). Бог создал брак, и Он хочет его сохранить.

→ Точно так же, Бог заинтересован в том, чтобы ваша семья была сохранена.  
→ Он желает благословить вашу семью. Бог – хранитель брака.

Итак, мы увидели, что Бог – создатель брака; Бог – хранитель брака. Наконец, третья истина:

### **III. Бог – законодатель брака**

*28 ...и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле.*

Создав первую семью, Бог сразу же дал ей заповеди: наполнять землю потомством, владычествовать над природой, не есть от дерева познания добра и зла. Этим самым Бог показал, что Он – законодатель брака. Он устанавливает правила и дает заповеди.

Эта истина вытекает из предыдущих. Если Бог – создатель брака, то Он и устанавливает законы для брака.

И если Бог хранитель брака, то Он и показывает, что нужно, чтобы брак был успешным.

Кол. 1:18 – «18 ...[Иисус Христос] есть глава тела Церкви; Он – начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство...» Если Христос имеет первенство во всем, то уж конечно же Он должен иметь первенство и в браке.

1 Кор. 11:3 – «Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава – муж, а Христу глава – Бог». По Божьему замыслу, жена подчиняется главенству мужа, но на этом «вертикаль власти» не заканчивается. Мужу глава – Христос, а Христу – Бог Отец. Таким образом, все равно в браке главным является Бог.



→ Точно так же и для вас. Вы сейчас вступаете в брак, в котором главным является Бог. Он устанавливает правила игры в браке. Он дает Свои заповеди. Он задает направление. Бог – законодатель брака.

→ Является ли Он главным для вас?

Наверняка вы слышали имя Джонатана Эдвардса. Это был великий богослов, проповедник, один из первых президентов Принстонского университета. Так вот, когда он был молодым, в один прекрасный день он влюбился в девушку. Он только-только начал преподавать в Йельском университете. На первой странице своего учебника по греческому языку он написал такие слова: «Говорят, что эта юная леди живет, словно на небесах, любимая Творцом и Властелином... Она может иногда прогуливаться, мило петь и, похоже, всегда полна радости и испытывает удовольствие. Но никто не знает, почему. Она любит оставаться одна, прогуливаясь в лесах и рощах, и, кажется, что рядом с ней есть Некто, Кто постоянно разговаривает с ней»<sup>44</sup>. По этому описанию видно, что Бог был главным в жизни этой девушки. Ее жизнь была пропитана ароматом Божьего величия. Впоследствии она стала женой Джонатана Эдвардса.

→ Будет ли Бог главным в вашей семье? Вы можете сказать: «Мы хотим этого, но как это сделать? Как это должно выглядеть?»

Позвольте привести несколько примеров, как вы можете показать, что и в вашей семье Бог – главный.

а) Обращайтесь к Богу за советом (Пс. 118:105 *«Слово Твое - светильник ноге моей и свет стезе моей»*).

б) Делайте то, что хочет Бог (Иак. 1:22-25 *«Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя. 23 Ибо, кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале: 24 он посмотрел на себя, отошел и тотчас забыл, каков он. 25 Но кто вникнет в закон совершенный, [закон] свободы, и пребудет в нем, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своем действии»*).

с) Стремитесь угождать Богу во всем (Кол. 1:10 *«...чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему...»*).

д) Любите Божье Слово и стремитесь его читать, понимать, исполнять (Пс. 118:131 *«Открываю уста мои и вздыхаю, ибо заповедей Твоих жажду»*).

е) Молитесь вместе (Иак. 5:16 *«Большую силу имеет усиленная молитва праведного»*; пер. Кассиана).

ф) Любите Христову церковь (Евр. 13:1-2 *«Братолюбие да пребывает. 2 Гостеприимства не забывайте, ибо чрез него некоторые, не зная, оказали гостеприимство ангелам»*; пер. Кассиана).

г) Удаляйте из своей семьи все то, что бесславит Бога (Кол. 3:5-9 *«Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, [греховную] страсть, злую похоть и [любовь к деньгам], котор[ая] есть идолослужение, 6 за которые гнев Божий грядет на сынов противления, 7 в которых и вы некогда обращались,*

<sup>44</sup> Пайпер. *Величие Бога в проповеди*. СПб.: Мирт, 2004. С. 70.

*когда жили между ними. 8 А теперь вы отложите все: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших; 9 не говорите лжи друг другу, совлекшись ветхого человека с делами его...»).*

h) Пусть при принятии любых решений в вашей семье главным мотивом будет не достижение собственного счастья или удовольствия, а святость (Матф. 6:33 *«Ищите же прежде Царства Божия и [праведности] Его, и это все приложится вам»*).

i) Встречайтесь вместе с другими благочестивыми семейными парами, которые стремятся к тем же духовным целям (1 Иоан. 1:3 *«...о том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение – с Отцем и Сыном Его, Иисусом Христом»*).

Итак, пусть ваша семья будет пропитана ароматом Божьего величия, потому что Бог – создатель брака, Бог – хранитель брака, Бог – законодатель брака.

## Пролог: день покоя

### Бытие 2:1-3

#### История

В месопотамских мифах покой во Вселенной достигается после периода войны между богами (теомахии)<sup>45</sup>. В Писании Бог при сотворении мира ни с кем не воюет. Его покой вечен и зависит только от Него самого. Ничто не может помешать покою истинного Бога.

#### Экспозиция

Структура Бытия 2:1-3:

*Так совершены небо и земля и все воинство их.*

*2 И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в **день седьмый** от всех дел Своих, которые делал.*

*3 И благословил Бог **седьмой день**, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал.*

о 7-м дне  
говорят три  
строки по 7  
слов в каждой  
(на еврейском)

*Упокоился* – т. е. не сотворил ничего нового, так как ничего больше не было нужно. В будущем Бог еще будет что-то творить (чудесное появление манны в пустыне, умножение масла и муки при Илии, умножение хлебов Христом и т. п.), однако это не будет чем-то принципиально новым.

О Божьем покое говорят три параллельные строки по 7 слов в каждой, и в каждой из них упоминается 7-й день! Четыре раза повторяется, что Бог закончил творение: *1 Так совершены... 2 И совершил... и почил... 3 ...В оный почил.* Трижды сказано, что Бог успокоился от всех дел: *1 ...все воинство их. 2 ...От всех дел Своих, которые делал. 3 ...от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал.* После этого не должно остаться сомнений, что Бог действительно завершил творение и что творение было законченным. Ему не нужно было после этого «подклеивать уголки» и доделывать прочие мелочи. После седьмого дня Бог не творит ничего нового в мироздании. Впрочем, Он не уходит в сторону, не исчезает и не прекращает заботиться о Своем творении. Он по-прежнему сохраняет и поддерживает сотворенную Им вселенную (ср. Евр. 1:3).

*Воинство* – все, созданное на земле и на небе. Почему именно это слово? Потому что все творение находится словно бы на службе у Бога.

Последний день в рассказе о сотворении тем уникален, что он не связан с движением солнца. Фраза «и был вечер, и было утро» больше не повторяется. Надо заметить, что это единственный день из всей недели творения, о котором не было сказано «и был вечер, и было утро». Это наталкивает на мысль, что день покоя выходит за рамки одного календарного дня. Бог пребывает в покое вечно. Поэтому несколько тысяч лет спустя Бог мог сказать народу израильскому: «Сорок лет Я был раздражаем родом сим, и сказал: это народ, заблуждающийся сердцем; они не познали путей Моих, и потому Я поклялся во гневе Моим,

<sup>45</sup> John Walton. *Ancient Near Eastern Thought and the Old Testament: Introducing the Conceptual World of the Hebrew Bible*. Grand Rapids, MI : Baker Academic, 2006. С. 199.

что они *не войдут в покой Мой*» (Пс. 94:10-11). Эти слова относятся к периоду странствования израильтян по пустыне. Следовательно, в то время Бог все еще пребывал в покое. Покой седьмого дня не закончился даже через несколько тысяч лет.

*Благословил и освятил.* – Интересно, что так говорится о дне. Первое, что в Писании отделено для Бога и названо святым, – это повторяющийся отрезок времени. Это день отдыха и размышления над тем, что было сотворено в первые шесть дней. День этот свидетельствует о том, что лишь Богу принадлежит вся власть над творением.

## Богословие

I. Сотворение мира за семь дней учредило образец деления всех дней на группы по семь – на недели. С тех пор каждая неделя напоминает:

- a. что мир имеет начало;
- b. что мир был сотворен Богом;
- c. что Бог создал мир за семь дней.

«Каждый седьмой день непрерывно, со дней творения, напоминает о том, как словом Божиим был создан мир» (Cassuto. С. 64). Таким образом, дни недели – это часть общего откровения, которое свидетельствует о Боге-Творце и Его силе (ср. Рим. 1:19-20).

II. День покоя устанавливает очень важный образец для израильтян и даже берется за основу в одной из Десяти заповедей: *Помни день субботный, чтобы святить его; 9 шесть дней работай и делай всякие дела твои, 10 а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих; 11 ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день седьмой почил; посему благословил Господь день субботный и освятил его* (Исх. 20:8-11).

- a. Разумеется, Бог успокоился в седьмой день не по причине усталости. Его покой – это тоже проявление заботы о людях, поскольку это устанавливает для нас образец. Иными словами, Бог не нуждался в дне отдыха, но Он специально освятил (отделил) один день ради нас, чтобы подать нам пример.
- b. День покоя – это образец труда и отдыха: шесть дней работать, а седьмой отдыхать. Это проявление заботы о человеке: человек не может работать без остановки. Впоследствии Бог, в наказание за непослушание Адама, обречет человечество на тяжелый труд по добыванию хлеба. Однако еще до того, как это произойдет, Бог позаботился о том, чтобы этот труд не был непосильным. Бог позаботился об отдыхе. Второзаконие 5:14: *А день седьмой – суббота Господу, Богу твоему. Не делай никакого дела, ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни раба твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришелец твой, который у тебя, чтобы отдохнул раб твой, и раба твоя, как и ты* (ср. Исх. 23:12: «...чтобы отдохнул вол твой и осел твой и успокоился сын рабы твоей и пришлец»).

- Этот принцип нарушают те, кто не дает себе отдыха и тем самым не печется о храме Духа Святого – своем теле.
- Этот принцип нарушают также те, кто не дает отдыха другим. Например, работодатели, заставляющие своих сотрудников работать

без выходных, семь дней в неделю. Израильтяне должны были давать отдых не только наемным рабочим, но даже рабам.

с. День покоя – это образец для духовных собраний. Шесть дней Бог оставил человеку на зарабатывание хлеба, а седьмой освятил, т. е. сделал священным, отделил для Себя. В этот день израильтяне должны были не просто отдыхать (лежа у телевизора ☺), а проводить время в священных собраниях и духовных размышлениях. Левит 23:2-3: *Объяви сынам Израилевым и скажи им о праздниках Господних, в которые должно созывать священные собрания. Вот праздники Мои: 3 шесть дней можно делать дела, а в седьмой день суббота покоя, священное собрание; никакого дела не делайте; это суббота Господня во всех жилищах ваших.* Ср. Исх. 31:15: «...а в седьмой – суббота покоя, посвященная Господу...»

- Следуя этому принципу, мы проводим духовные собрания еженедельно. Это – минимальное требование (чаще можно, реже – эээ, не стоит ☺). Это образец, заложенный даже не в законе Моисеевом, а в самом порядке творения.
- Кальвин: «Самое лучшее занятие, которому люди должны посвятить всю свою жизнь, – размышлять о бесконечной благодати, силе и мудрости Божьей в этом величественном театре земли и неба. Но чтобы они не утратили усердия к этому занятию, каждый седьмой день недели был освящен специально для того, чтобы человек мог восполнять недостаток размышлений о Боге в рабочие дни» (Жан Кальвин. Комментарий на Бытие, 2:3. The Ages Digital Library Commentaries. Albany, OR: Ages Software, 1998. Version 1.0).

Ш. Поскольку покой Божий никогда не кончается и достижение покоя освобождает человека от утомительных трудов, вхождение в покой сравнивается со спасением: «Ибо, кто вошел в покой Его, тот и сам успокоился от дел своих, как и Бог от Своих» (Евр. 4:10).

- а. Соблюдение субботы – это символ стремления войти в покой Божий. Однако, поскольку суббота повторяется каждую неделю, этот символ свидетельствует о том, что покой еще не достигнут.
- б. Поскольку евреи, не принявшие Мессию, еще не вошли в покой Божий, для них по-прежнему остается субботство (Евр. 4:9). Соблюдение субботы каждую неделю свидетельствует, что покоя они еще не достигли.
- с. Однако ранние христиане верили, что они уже вошли в покой Божий (см. Евр. 3–4 главы). Следовательно, соблюдение субботы для них было неприемлемо. Это – одна из причин, почему христиане перестали соблюдать субботу. Среди других причин можно выделить следующие:
  - i. Апостол Павел учил, что мы не под законом Моисеевым, а суббота – это главное знамение Синайского, Моисеева завета (Исх. 31:13-18; Иез. 20:10-12). (Знамением завета Авраамова было обрезание [Быт. 17:11], которое тоже было отменено, но по другим причинам).
  - ii. Господь Иисус Христос воскрес в первый день недели – в воскресенье. Это давало христианам повод собираться в первый день (Деян. 20:7; 1 Кор. 16:2; Откр. 1:10), чтобы праздновать воскресение Христово. Кроме того, в Евангелиях особо отмечено, что воскресший Христос явился ученикам в первый день недели, чтобы показать Свои раны (Иоан. 20:19). Явление Христа Иоанну на острове Патмос также

состоялось, скорее всего, в воскресенье (скорее всего, «день Господень» = день воскресения Господа; Откр. 1:10).

- iii. Логично предположить, что на ранних этапах христиане не отделяли себя от иудаизма и потому собирались вместе с другими иудеями в синагогах по субботам (не берем в расчет первые дни после Пятидесятницы, когда христиане собирались в храме каждый день [ср. Деян. 2:46]). Однако потом иудеи стали гнать христиан, и у последних возникла необходимость собираться отдельно. Вполне возможно, что одним из факторов, повлиявших на отказ от субботы, стало желание христиан отделиться от «неверующего» иудаизма, не принявшего Мессию.

## **Гомилетика**

### ***Бытие 2:1-3 День покоя***

Седьмой день – это особый день в Божьей неделе творения. Через этот день Господь учит нас нескольким важным урокам.

- I. Седьмой день учит божественному сотворению.
- II. Седьмой день учит заботливому милосердию.
- III. Седьмой день учит духовному посвящению.
- IV. Седьмой день учит окончательному спасению.

# Толедот неба и земли

## Бытие 2:4-25

### История

Образ «дерева жизни» был хорошо известен в мифологической и иконографической традиции древнего Ближнего Востока<sup>46</sup>. Еще в шумерской литературе, снабженной аккадским подстрочным переводом, дерево жизни представлено растущим рядом с реками («живой водой») в райском саду. Рядом с деревом жизни в саду гуляют боги. Вот как об этом написано в одном из древних текстов:

В Эриду [город] есть черное дерево *кишкану*,  
Растущее в чистом месте,  
Вид его как лазурит,  
Оно посажено на *Ансу* [шумерское божество = подземные воды; в вавилонских и ассирийских храмах – цистерна с водой].  
Энки [шумерское божество, жившее в подземных водах], когда проходит там, наполняет Эриду изобилием.  
В его основании преисподняя,  
Там покои Намму [матери Энки].  
Там в храме есть тенистая роща,  
В которую не входит ни один человек.  
Посреди нее бог солнца и бог небес (Шамаш, Таммуз),  
А между ними река с двумя устьями<sup>47</sup>.

На многих древних рельефах изображены цари, возливающие воду на дерево жизни<sup>48</sup>. По всему видно, что предание о райском саде, дереве жизни и живой воде играло важную роль в культуре древних цивилизаций и сохранялось на протяжении многих поколений. Хотя, конечно, эти предания обрастали мифологическими подробностями, в них слышны далекие отголоски той же самой истории, которую повествует библейское откровение.

Мотив дерева жизни и воды жизни снова встречается в Откровении, где о небесном Иерусалиме сказано: «Среди улицы его, и по ту и по другую сторону *реки, древо жизни*, двенадцать раз приносящее плоды...» (Откр. 22:2). Если первого – эдемского – дерева жизни человек лишился, то второе – небесное – будет доступно ему вовеки.

### Экспозиция

Общее содержание 2-й главы (ст. 4-25) сводится к следующему: Господь Бог дал Адаму и Еве все необходимое для хорошей жизни и прекрасного общения с Ним.

Четвертый стих второй главы служит вступлением к новому разделу. Это первый *толедот* в книге Бытие – ***толедот неба и земли*** (напомним, что 1:1–2:3 – это вступление).

<sup>46</sup> Carol L. Meyers. *Tree of Life // Harper's Bible Dictionary* / Под ред. Paul J. Achtemeier. San Francisco: Harper and Row, 1985. С. 1094.

<sup>47</sup> Цит. по: Geo Widengren. *The King and the Tree of Life in Ancient Near Eastern Religion (King and Saviour IV) // Uppsala Universitets Arsskrift*. №4. Almqvist & Wiksells Bortryckeri AB: Uppsala, 1951. С. 5–6.

<sup>48</sup> Там же. С. 11.

Стих 2:4 представляет собой прекрасно сбалансированную литературную единицу. Слова «вот происхождение [*толедот*]» служат названием раздела. В оставшейся части стиха виден двойной хиазм:

*Вот происхождение*

*неба*

*и земли,*

*при сотворении их,*

*в то время, когда Господь Бог создал*

*землю*

*и небо...*

Любопытно заметить, что пропагандисты документальной теории в XIX в. (а также их чудом сохранившиеся преемники в наше время) фанатично настаивали на том, что повторяющиеся фразы в 2:4 якобы доказывают, что автор или редактор черпает из двух разных документов: ст. 4а и ст. 4б<sup>49</sup>. Подобное гипотетическое предположение основано на плохом знании законов древневосточной поэзии. На самом деле стих 2:4 объединен несколькими литературными приемами и представляет собой прекрасный образец семитского литературного стиля.

2:4 – «...*при сотворении их, в то время, когда Господь Бог создал землю и небо...*».

Следовательно, этот отрывок относится к тому же периоду времени, что и 1-я глава.

2:4 – «...*когда Господь Бог [Яхве Элохим] создал...*». В первой главе Бог называется именем *Элохим*, что подчеркивает его величие и власть. Это имя хорошо подходит к контексту сотворения. Во второй главе Бог называется именем – *Яхве Элохим*, что характерно для контекстов, говорящих о завете Бога с человеком. *Яхве* – «заветное» имя Бога, которое Он открывает израильтянам при заключении с ними завета (ср. Исх. 3:14-15).

I. Ст. 5-6 описывают то, чего *еще не было* на земле в шестой день творения:

2:5 – «...*полевой кустарник, которого еще не было на земле, и всякую полевую траву, которая еще не росла...*». Однако о третьем дне творения в Бытии 1:12 сказано: «И произвела земля зелень, траву, сеющую семя по роду ее, и дерево, приносящее плод, в котором семя его по роду его». По-видимому, в 2:5 имеются в виду такие растения, которые не росли в Эдемском саду и не были нужны для пищи. Одно из проклятий после грехопадения – «...терния и волчцы произрастит она тебе; и будешь питаться полевой травой...» (3:18). «Терния и волчцы» можно сравнить с *полевым кустарником* (хотя в оригинале разные слова), а *полевая трава* – одинаковая фраза в 2:5 и в 3:18.

2:5 – «...*ибо Господь Бог не посылал дождя на землю...*» Дождь не был нужен для создания идеальных климатических условий, поскольку «...*пар поднимался с земли и орошал все лице земли*» (2:6). Одно из последствий грехопадения – дожди всемирного потопа (ср. 7:4: «...*ибо чрез семь дней Я буду изливать дождь на землю сорок дней и сорок ночей...*»).

II. Ст. 7 говорит о том, как Господь сотворил человека.

<sup>49</sup> На несостоятельность этой теории указывает, в частности, К. А. Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2003. С. 428.



2:7 – «И создал [צַר]...». Глагол צַר означает «лепить» – так, как гончар (צַר) вылепляет сосуд из глины. В этом видна личная забота Бога о человеке. В отличие, к примеру, от света, о котором Бог просто сказал слово: «Да будет свет», и свет появился («И стал свет»), при сотворении человека Бог проявил особую теплоту и внимание. Глагол צַר не употребляется в первой главе и впервые появляется в данном стихе.

2:7 – «...Господь Бог человека...». Еврейское слово אָדָם может означать как имя первого человека, так и человека как род существ (а также, путем синекдохического переноса, – «человечество»). В данном случае это слово употреблено с артиклем, что указывает на то, что автор пока что имеет в виду не имя собственное (Адам), а человека как такового – первого представителя человеческой расы. Хотя акцент сделан на видовой принадлежности («человек»), все же имеется в виду один конкретный индивид, а не многочисленное человечество. Теория о том, что первые две главы Бытия представляют собой образное описание появления многолюдного человечества<sup>50</sup>, сталкивается со многими проблемами:

- В продолжении главы рассказывается о том, как женщина была сотворена из Адама; если Адам – это символ всего человечества, то трудно представить, как женщина могла появиться из него, к тому же не одновременно с ним, а позже.
- Авторы Нового Завета не думали, что Адам и Ева – это мифологический символ всего человечества (Лук. 3:38; Иуд. 1:14; Рим. 5:12-19; 1 Кор. 15:22, 45; 1 Тим. 2:13-14). Более того, от историчности Адама зависит спасительное Евангелие. Апостол Павел проводил прямую параллель между Адамом и Христом, грехопадением одного человека Адама, плоды которого перешли на всех его потомков, и праведностью одного человека Христа, которая вменяется многим. Если не было грехопадения одного конкретного Адама, то, согласно учению Римлянам 5:12-19, у нас нет надежды на то, что многие миллионы людей могут быть оправданы праведностью одного Христа.
- Пятая глава Бытия никак не согласуется с предположением, что Адам и Ева – это собирательный образ. «Вот родословие Адама: когда Бог сотворил человека, по подобию Божию создал его, мужчину и женщину сотворил их, и благословил их, и нарек им имя: человек, в день сотворения их. Адам жил сто тридцать лет и родил...» (Быт. 5:1-3). Если последовать теории, что Адам – это собирательный образ человечества, то получится, что человечество жило 130 лет и родило Сифа. Что бы это могло значить?

2:7 – «...из праха земного...». Букв.: «Создал Бог Яхве человека, прах из земли».

Фраза «прах из земли» (עָפָר מִן־הָאָדָמָה) в оригинале является приложением к существительному «человек». «Прах из земли» – это характеристика человеческой природы. Поэтому в третьей главе Бог скажет Адаму: «...прах ты и в прах возвратишься» (3:19).

Человек был создан не из глины, а именно из праха (עָפָר), т. е. пыли, мельчайших частиц земного вещества. Несмотря на то, что Бог любовно «вылепил» его из ранее сотворенной земной материи, человек по природе своей остается прахом, то есть

<sup>50</sup> Эту точку зрения высказывает, например, известнейший евангельский библеист, специалист по древней истории Израиля, автор множества комментариев и учебников д-р Тремпер Лонгман. Отрывок его интервью можно найти здесь: <http://thegospelcoalition.org/blogs/justintaylor/2009/09/21/tremper-longman-on-the-historicity-of-adam/> (1.10.2009). Надо ли говорить, что его заявление стало неожиданностью для многих евангельских ученых.

слабым и ненадежным творением. «Ибо Он знает состав наш, помнит, что мы – персть» (Пс. 102:14).

О происхождении человека из праха земного свидетельствует и имя первого человека – Адам, в оригинале однокоренное слову «земля, почва» (*адамá*).

2:7 – «...и вдунул в лице его дыхание жизни...». Человек состоит не только из материальной составляющей (*прах земной*), но и из нематериальной души – *дыхания жизни*. Это словосочетание не обязательно говорит об отличии человека от животных, поскольку та же самая фраза применима и к животным (ср. Быт. 7:22 и др.). *Дыхание* (נְשָׁמָה) – это «дух (נִשְׁמָה) в действии»<sup>51</sup>. Тело + дыхание жизни = живая душа. Заметьте: животные также названы «душою живою» (1:20, 21 и др.). И все же человек коренным образом отличается от животных, поскольку только он сотворен по образу Божьему (ср. 1:26).

Символика вдыхания жизни в человека напоминает о символическом действии Христа: «Сказав это, дунул, и говорит им: “Примите Духа Святаго”» (Иоан. 20:22). Возможно, Христос имел в виду, что Он создает из Своих учеников «новое творение».

### III. Ст. 8 рассказывает о том месте, где Бог поместил человека.

2:8 – «И насадил Господь Бог рай в Едеме на востоке, и поместил там человека, которого создал». Название местности, скорее всего, образовано от слова עֵדֶם, которое означает «радость» или «блаженство»<sup>52</sup>. Это место было устроено специально для того, чтобы там человек мог жить и общаться с Богом (ср. 3:8). Эдем – это реально существовавшая область, по размеру превосходившая райский сад (поскольку сад был «в Эдеме», т. е. на территории эдемской области).

Вероятно, Эдем располагался где-то около Персидского залива, куда стекаются воды двух известных нам рек – Тигра и Евфрата. Возможно, после потопа область Эдема осталась покрытой водами Персидского залива<sup>53</sup>.

### IV. Ст. 9-14 говорят о том, что у человека в Эдемском саду не было недостатка в самых важных компонентах, необходимых для жизни и высоко ценившихся во все времена – пище и воде.

2:9 – «...дерево, приятное на вид и хорошее для пищи...». Естественная красота, превосходное питание. Два дерева в рассказе отмечены особо, чтобы затем стало ясно, откуда взялось зло на земле и почему люди умирают: «...и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла».

2:10 – «Из Эдема выходила река для орошения рая; и потом разделялась на четыре реки». Моисей показывает, что в саду было изобилие воды; это мечта любого человека на древнем Востоке. Вспомните, в какое время Моисей написал книгу Бытие. Эта книга была написана во время странствования израильтян по пустыне, где у них часто не хватало воды.

Правильное толкование 10-го стиха служит ключом к пониманию географии Эдема. В самом буквальном варианте этот стих можно перевести так: «И река идет из

<sup>51</sup> Carl Friedrich Keil и Franz Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Peabody, MA: Hendrickson, 2002. Т. 1. С. 49.

<sup>52</sup> Ср. HALOT. Т. 2. С. 792.

<sup>53</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 430.

Эдема, чтобы напоить сад. И оттуда [עֲדָם] разделяется, и вот, на четыре истока [“головы”, רֵאשִׁימָה]. Поскольку мы знаем, что Тигр и Евфрат перед впадением в Персидский залив соединяются в одну «реку» (Шатт-эль-Араб), логично предположить, что и оставшиеся две реки тоже сливались с ними, перед тем как сформировать одно устье. Таким образом, автор пишет с точки зрения наблюдателя, находящегося в райском саду. Где-то на территории Эдема четыре реки объединялись в одну и единым потоком «из Эдема» входили на территорию сада, а затем впадали в море.

Последние две реки – это Тигр (Хиддекель) и Евфрат. Известно ли что-либо о первых двух реках? Немного, но известно. Река Гихон, как сказано, «...обтекает всю землю Куш» (2:13). Разумеется, землей Куш в данном случае не может быть Эфиопия (как в некоторых других местах Писания). Скорее всего, так названа земля касситов (*кашшу*) в западном Иране<sup>54</sup>. На роль реки Гихон могут претендовать современные реки Диз и Карун<sup>55</sup> (берут начало в горах Загрос).

Река Фисон долгое время оставалась самой большой загадкой, отчасти потому, что не было известно точное местоположение области «Хавила». Известно, впрочем, что измаильтяне жили между Хавилой и Суром (областью на синайской границе Египта) (Быт. 25:18). Впоследствии там же жили амаликитяне (1 Цар. 15:7). Это территория Аравийского полуострова. Месторождения золота обнаружены к югу от современной Медины, неподалеку от современного Хавлана (возможно, название отражает древнее *Хавила*). Хотя сейчас в этой местности нет никакой крупной реки, которая могла бы сравниться с Тигром и Евфратом, в древности такая река была. Ее высохшее русло недавно удалось проследить от западной Аравии (Хавила) до впадения в залив около современного Кувейта<sup>56</sup>. Возможно, это и была древняя река Фисон.

Если это так, то автор перечисляет данные реки последовательно, по направлению против часовой стрелки. Реку Фисон он называет первой, поскольку она находилась к нему ближе всего (напомним, что Моисей во время написания книги Бытие был в пустыне в районе г. Кадес-Варни).

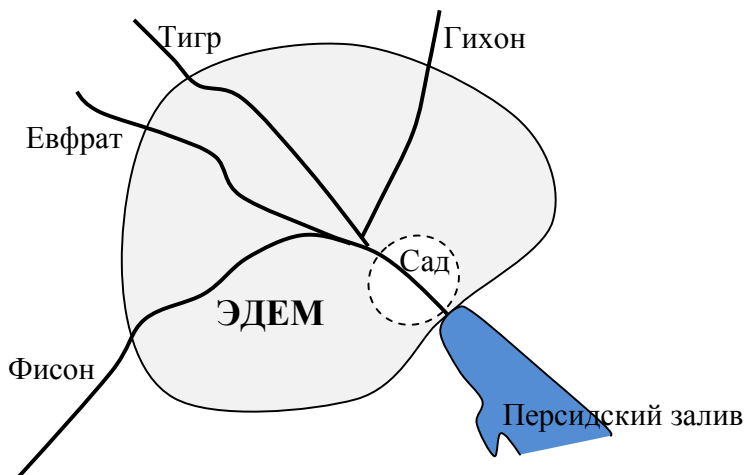


Схема. Расположение рек в Эдеме.

<sup>54</sup> Там же. С. 429.

<sup>55</sup> Там же.

<sup>56</sup> Там же.

- V. Ст. 15 говорит еще об одном важном компоненте, который Бог даровал первым людям – о работе.

2:15 – «*И взял Господь Бог человека, и поселил его в саду Едемском, чтобы возделывать его и хранить его*». Обратите внимание, что поначалу человек должен был возделывать и хранить сад, а не «землю». «Возделывать землю, из которой он был взят» (3:23), Адам будет послан после того как Бог изгонит его из Эдемского сада (точно так же и 2:5 говорит о возделывании «земли», что указывает, по-видимому, на время после грехопадения и проклятия).

Работа – это не проклятие, а благословение. Человек нуждается в работе, чтобы чувствовать себя хорошо и не быть праздным. Проклятием в 3-й главе станет не сам факт работы, а тяжелая работа «в поте лица», которая будет приносить мало результата («терние и волчцы»).

- VI. Ст. 16-17 показывают, что Господь дал человеку Свое слово.

2:16 – «*И заповедал Господь Бог человеку...*». В самый первый день, когда человек только был сотворен, Бог дал ему Свое Слово – заповедь, которая должна была руководить жизнью человека. Бог дал человеку не только изобилие пищи физической (см. выше), но и духовное наставление, ибо «не хлебом одним будет жив человек». Важно заметить, что об этой заповеди говорится еще до сотворения Евы. По всему видно, что Адам был духовным главой, которому Бог дал Свое повеление. Именно поэтому и спрашивать Бог начнет в 3-й главе с Адама. Именно поэтому Писание говорит о вменении потомкам греха Адама. Именно поэтому «в Адаме все умирают».

2:16 – «*От всякого дерева в саду ты будешь есть...*». Человек может беспрепятственно наслаждаться всем.

2:17 – «*...а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь*». Ясное и простое предостережение, как обоюдоострый меч: великая свобода, равновеликое наказание. Если Адам будет доверять Слову Божьему, с ним все будет хорошо. Ослушаться Божьего Слова было бы ужасной ошибкой, ибо за это обещана смерть.

Напомним, что Моисей записывает это откровение в пустыне, после того как Бог заключил с Израилем завет. Заповедь, данная Адаму, и предупреждение о ее нарушении напоминает благословения и проклятия, связанные с законом Моисеевым. «Вот, я сегодня предложил тебе жизнь и добро, смерть и зло» (Втор. 30:15). Израильтяне должны были помнить об ужасных последствиях нарушения первой заповеди.

2:17 – «*...дерева познания добра и зла...*». Почему Бог не хотел, чтобы человек познал зло? Хотя человек был подобным Богу, он не был равен Ему. Человек не был столь мудр, чтобы, зная и добро, и зло, всегда избирать только добро. Так зачем вообще было сажать райское дерево? Господу было угодно, чтобы человек научился жить Его словом.

Между 17 и 18 стихами меняется тема. Сам Бог говорит, что чего-то не хватает. В предыдущие дни творения все было *хорошо*, но в какой-то момент 6-го дня впервые звучат слова *не хорошо*: «Не хорошо быть человеку одному...» (2:18). У человека было все, но не было помощницы. Господь позаботится и об этой нужде. Однако прежде чем это сделать, Он даст человеку еще кое-что.

- VII. Ст. 19-20 говорят о том, что Господь дал человеку власть.

2:18 «Помощник, соответственный ему»: партнер, с которым можно воспроизводить потомство.

2:19-20 – «И нарек человек имена всем скотам...». Нарекание имени – это проявление власти. Бог, как и намеревался, дал человеку власть над животным миром. Первоначально у Адама не было вражды с животными.

2:20 – «...но для человека не нашлось помощника, подобного ему». Первый человек знал, что он не принадлежит к животному миру.

#### VIII. Господь дал Адаму жену – помощника, соответственного ему (ст. 21-24)

2:21 – «И навел Господь Бог на человека крепкий сон...». Господь заботится о Своем творении даже во сне (Пс. 126:2). См. также случай с Авраамом – Быт. 15:12, Иаковом – Быт. 28:11. Бог берет часть грудной клетки («ребро») Адама и немедленно его исцеляет.

2:22 – «И создал...» – букв., построил (евр. בָּנָה). «Из ребра»: слово צֵלָע обычно означает бок или сторона. Это еврейское слово встречается более 30 раз в Ветхом Завете, но лишь здесь передано в Синодальном переводе словом «ребро». В других местах – «бок, сторона» (ср. Исх. 25:12; 27:2). В Септуагинте в этом стихе употреблено слово πλευρά (бок). По-видимому, Бог взял ребро (ребра?) с прилегающей к нему (ним?) плотью. Ср. ст. 23: «...кость от костей моих и плоть от плоти моей...» Сам Бог привел Еву к Адаму, подобно тому как отец ведет невесту к жениху.

2:23 – «И сказал человек: вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей; она будет называться женою, ибо взята от мужа». Различия между мужчиной и женщиной до грехопадения: (1) мужчина из праха, женщина – из «ребра» мужчины; (2) мужчина сотворен первым, женщина – после него и из него, взята от мужа (ср. 1 Кор. 11:8: «Ибо не муж от жены, но жена от мужа»); (3) роль мужчины – возделывать сад, роль женщины – быть помощницей, в первую очередь, в деторождении (1:28; 3:16; ср. 1 Кор. 11:9: «...и не муж создан для жены, но жена для мужа»).

Возглас Адама, переведенный словом *вот*, выражает радостное изумление: וְהִנֵּנִי וְהִנֵּנִי. Это можно передать так: *вот те раз!* Жена – чудеснейший дар от Бога. У них была любовь с первого взгляда.

2:24 – «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть». От начала творения Божий замысел в отношении брака таков. (1) Один мужчина + одна женщина = одна плоть, т. е. интимная близость, деторождение (1 Кор. 6:16). (2) Господь не планировал однополых браков. Бог сотворил Адама и Еву, а не Адама и Севу. (3) Не было «пробного периода» (мол, если не понравится – разойдемся). (4) Возможность развода даже не упоминается. (5) Два человека в семье. Такая семья – чудесное Божье благословение!

#### IX. Господь наделил человека духовной и нравственной свободой (ст. 25).

2:25 – «И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились». В развитии греха есть 2 стадии: (1) появление стыда – начальная стадия греха; (2) исчезновение стыда – конечная стадия греха.

Отсутствие стыда → стыд → бесстыдство

Стыд может отсутствовать по разным причинам: либо из-за онемения совести, либо из-за невиновности. У Адама и Евы не было стыда, потому что они не знали греха. У них была ничем не стесняемая свобода. Как счастлив был человек в начале! Гармоничные отношения между супругами, гармоничные отношения между человеком и Богом.

Чего же еще не было? Не было кустарника и травы полевой (не нужны для пищи), не было дождя (не нужен для создания необходимых погодных условий), не было познания зла (не нужно для мудрости), не было одежды (не нужна для согревания) и не было стыда (поскольку не было никаких худых мыслей). Первые люди получили от Бога все, что им нужно было для вечной безбедной жизни в Его присутствии. Желать чего-то иного было бы неразумно.

Одним словом, по окончании 6-го дня творения все было хорошо, весьма хорошо!

## Богословие

В глобальном смысле, человеку было дано две заповеди. Положительная – «плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (Быт. 1:28). И отрицательная – «...от дерева познания добра и зла, не ешь от него...» (Быт. 2:17). Запрет вкушать от дерева познания добра и зла ограничивал человеческое владычество над землей и тем, что наполняет ее. Он показывал, что над владычеством человека стоит высший Владыка, которому человек подотчетен. Как пишет Меррилл: «Владычествовать над всей землей – это не *карт-бланш* на полную свободу действий. Человеческое владычество должно осуществляться в рамках запретов и разрешений Царя, образ Которого носил человек»<sup>57</sup>.

Дерево познания добра и зла служило испытанием того, будет ли человек верен завету с Богом<sup>58</sup>. Вкусить плодов запретного дерева значило проявить ложное господство над землей<sup>59</sup> и посягнуть на господство Божье. В этом суть любого греха. Любой грех есть возвышение себя над Божьими требованиями, посягательство на Божье место, узурпация власти, которая человеку не принадлежит. Любой грех – это вероломное нарушение завета с Богом и отвержение права Творца владычествовать над нашей жизнью.

## Гомилетика

### *Бытие 2:4-25*

Бог дал нашим прародителям 7 чудесных благословений, чтобы им ни в чем не иметь недостатка.

- 1) Господь дал человеку жизнь (ст. 7)
- 2) Господь дал человеку дом (ст. 8)
  - а. Совершенные условия – 4-6 ст.;

---

<sup>57</sup> Eugene H. Merrill. A Theology of the Pentateuch // *A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck et al. Chicago: Moody Press, 1991. С. 19.

<sup>58</sup> Там же.

<sup>59</sup> Там же.

- b. Совершенное место – рай в Эдеме, на востоке – 8 ст.
- 3) Господь дал человеку пищу (ст. 9-14)
  - a. Плоды деревьев – 9 ст.:
    - i. Разнообразие – «всякое дерево»;
    - ii. Аппетитность – «приятное на вид»;
    - iii. Польза – «хорошее для пищи».
  - b. Изобилие воды – 10-14 ст.
- 4) Господь дал человеку работу (ст. 15)
- 5) Господь дал человеку Свое Слово (ст. 16-17)
  - a. Разрешение питаться от всякого дерева;
  - b. Запрет вкушать от дерева познания добра и зла.
- 6) Господь дал человеку власть (ст. 19-20)
- 7) Господь дал человеку помощницу (ст. 18-24)

Все было весьма хорошо!

# Грехопадение

## Бытие 3

### История

Образ змея фигурировал в древних ханаанских культурах плодородия<sup>60</sup>. В других культурах древнего Востока змеи были символом благополучия, мудрости или хаоса<sup>61</sup>.

В вавилонской поэме о Гильгамеше (ок. 2000 до Р. Х.)<sup>62</sup> рассказывается, как царь Гильгамеш нашел растение, дающее вечную жизнь. Однако когда он пошел искупаться в прохладном пруду, из пруда, привлеченный запахом растения, появился змей и выхватил растение, лишив человека шанса на бессмертие<sup>63</sup>. Это демонстрирует, что змей с древних времен считался противником человека<sup>64</sup>. Во многих древних религиях, мифах и верованиях змей связывался с подземным миром, смертью и страданиями<sup>65</sup>.

В Новом Завете змей явно отождествляется с сатаной, например, в Откровении 12:9: «И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаной, обольщающий всю вселенную...»

### Экспозиция

#### I. ОБОЛЬЩЕНИЕ (ст. 1-5) – Ева была обманута<sup>66</sup>

##### 1. Источник искушения

*Змей был хитрее всех зверей полевых, которых создал Господь Бог* (ст. 1).

*Хитрее* – не всегда негативное качество. Еврейское слово חָיִלָּא может означать «умнее, сообразительнее» (ср. Прит. 12:16, 23 и др.; ср. LXX – φρόνιμος). Источник искушения выглядит привлекательным, мудрым и внушающим доверие.

Кто именно стоит за фигурой змея? С одной стороны, когда Бог его проклял (3:14-15), это проклятие пало на обычных змей: змеи прокляты больше других животных, змеи ползают на животе в прахе земли, змеи жалят людей и людьми истребляются. Это указывает на то, что одним из фигурантов в искушении должен быть змей как обычное животное.

<sup>60</sup> Gordon J. Wenham. *Genesis 1–15*. Word Biblical Commentary / Под ред. Bruce M. Metzger et al. Dallas, TX: Word, Inc., 2002. Т. 1. С. 72.

<sup>61</sup> Там же.

<sup>62</sup> Alexander Heidel. *The Gilgamesh Epic and Old Testament Parallels*. Chicago: University of Chicago Press, 1963. С. 15.

<sup>63</sup> Поэма о Гильгамеше, табличка XI // Там же. С. 92.

<sup>64</sup> Kenneth A. Matthews. *Genesis 1–11:26*. The New American Commentary / Под ред. E. Ray Clendenen et al. Nashville, TN: Broadman Press, 1996. Т. 1А. С. 234.

<sup>65</sup> Ср. Werner Foerster. *The Serpent in Antiquity // Theological Dictionary of the New Testament*: В 10 т. / Под ред. Gerhard Kittel и Gerhard Friedrich. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1964. Т. 5. С. 569–570.

<sup>66</sup> Общий план этой главы взят из: Джон Снайдер. *Учебные конспекты по Бытию*. Самара, 2004.



С другой стороны, в этом животном было что-то необычное: оно разговаривало, оно было мудрым или сообразительным. Стоял ли за обычным животным кто-то другой? По-видимому, да. В книге Откровение древним змеем, обольщающим всю вселенную, назван сатана: «И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаной, обольщающий всю вселенную...» (Откр. 12:9; ср. 20:2). Других точек пересечения между сатаной, змеями и обольщением, кроме 3-й главы Бытия, кажется, нет. Кроме того, ситуация в Эдемском саду представляет собой первый случай лжи на земле, а сатана назван «отцом лжи» (Иоан. 8:44). Из всего этого следует, что одним из главных участников искушения должен быть сатана, хотя он и не назван в рассказе прямо.

Итак, ситуацию можно представить следующим образом: сатана овладел обычным животным, змеем, и через него ввел в грех ничего не подозревавшую Еву. О том, что сатана и бесы могут по Божьему допущению вселяться в животных и заставлять их выполнять какие-то действия, мы читаем в Евангелиях – когда бесы с разрешения Христа вошли в свиней и заставили их прыгнуть в море (Лук. 8:32-33).

## 2. Обстоятельства искушения

- a. Искушение приходит в саду – там же, где с человеком встречался Бог. То есть, место искушения привычное и не вызывает подозрений.
- b. Фактор неожиданности – говорящий змей: *И сказал змей жене...* Возможно, Ева была сбита с толку тем, что животное с ней заговорило. Вряд ли животные могли разговаривать даже до грехопадения.
- c. Отсутствие рядом Адама – муж, ее руководитель и поддержка, не присутствовал во время ее разговора со змеем. Человек особенно восприимчив к искушению, когда он один. Поэтому Бог учредил на земле Церковь, чтобы верующие могли укреплять друг друга в своих немощах и помогать друг другу преодолевать скорби и искушения.
- d. Возможно, определенную роль также сыграло нетвердое знание Евой Божьего Слова. Очевидно, Адам передал Еве повеление Господа, однако в ее пересказе мы находим несколько отличий от первоначальной заповеди. Чем объясняются эти отличия? Можно предложить несколько вариантов. Отличия между Божьей заповедью в Бытие 2:16-17 и пересказом Евы в Бытие 3:2-3 могут объясняться: (1) вариациями из уст самого Бога, (2) дополнительными разъяснениями Адама или (3) ошибкой Евы.

Хотя ответ на этот вопрос не совсем очевиден из текста Бытия, ясно то, что отличия есть, и можно предположить, что они не случайны. Первоначальную заповедь и слова Евы в повествовании книги Бытие разделяют всего девять стихов. Когда Моисей описывал искушение Евы, он легко мог взглянуть выше и в точности перекопировать то, что сказал Бог в предыдущей части истории. Однако он этого не сделал. Поэтому вполне вероятно, что отличия между Божьей заповедью и пересказом Евы соответствуют авторскому замыслу. Моисей целенаправленно показывает, что Ева нетвердо знала Божье слово.

В следующей таблице показаны основные отличия первоначальной Божьей заповеди в Бытие 2:16-17 от того, как пересказывает эту заповедь Ева в Бытие 3:2-3.

Заповедь Божья в Бытие 2:16-17	Пересказ Евы в Бытие 3:2-3	Результат
מִכָּל עֵץ הָגֶן – от всякого дерева сада	מִפְּרֵי עֵץ הָגֶן – от плода дерева сада	Ева пропускает слово «всякое». Бог предстает менее щедрым.
אָכַל תֹּאכַל – свободно можешь есть	נֹאכַל – мы можем есть	Ева пропускает однокоренной абсолютный инфинитив, придающий значение уверенности или определенности. Бог предстает менее щедрым.
וּמֵעֵץ הַדְּעִית טוֹב וְרָע – а от дерева познания добра и зла	וּמִפְּרֵי הָעֵץ אֲשֶׁר בְּתוֹךְ הָגֶן – а от дерева, которое посреди сада	Бог обозначил дерево по наименованию, Ева обозначает его по местоположению; скорее всего, посреди сада росло не одно дерево, так что Ева говорит о дереве весьма приблизительно. Знала ли она точно, от какого дерева нельзя есть?
לֹא תֹאכַל מִמֶּנּוּ – не ешь от него	לֹא תֹאכְלוּ מִמֶּנּוּ וְלֹא תִנְעֻוּ בּוֹ – не ешьте от него и не прикасайтесь к нему	Ева добавляет к Божьей заповеди слова «и не прикасайтесь». Бог в ее словах предстает тираном.
כִּי בְיוֹם אָכַלְךָ מִמֶּנּוּ – ибо когда ты вкусишь от него		Ева пропускает фразу «в день, в который» (или просто «когда»). Божье предупреждение теряет срочность, актуальность. Одно дело – сказать, что ты когда-нибудь умрешь (мало ли от чего еще можно умереть!), совсем другое – сказать, что ты умрешь немедленно. Понимала ли Ева, что ее постигнет немедленное возмездие?
מֹת תָּמוּת – непременно умрешь	פֶּן־תָּמוּתוּן – чтобы вам не умереть	Ева пропускает однокоренной абсолютный инфинитив, добавляющий оттенок уверенности или определенности. Слова «чтобы не умереть» похожи на предупреждение: «Перед употреблением в пищу яиц мойте их с мылом, чтобы не заболеть сальмонеллезом». Однако вероятность сальмонеллеза весьма мала. Понимала ли Ева, что наказание смертью обещано со стопроцентной гарантией?

Если Ева потерпела поражение во время искушения из-за плохого знания Слова Божьего, то Христос, наоборот, отразил искушение цитатами из Писания: *написано, написано, написано*. Даже когда сатана предложил оторванную от контекста цитату из Писания, Христос не был смущен и смог ответить ему также на основании Писания.

### 3. Суть искушения

В искушении можно выделить следующие аспекты:

- а. Сомнение в Божьих словах: *подлинно ли сказал Бог...* (ст. 1). Покорный Господу разум говорит: «Подлинно сказал Бог!» Иисус Христос говорил: «...не может нарушиться Писание...» (Иоан. 10:35). Давид исповедовал свою веру в Слово Божье: «Слова Господни – слова чистые, серебро, очищенное от земли в горниле, семь раз переплавленное. Ты, Господи, сохранишь их, соблюдешь от рода сего вовек» (Пс. 11:7-8). Сатана же

ставит слова Бога под сомнение: действительно ли они правильны, чисты, справедливы?

- b. Искажение Божьих слов: *не ешьте ни от какого дерева в раю* (ст. 1). Змей подготавливает почву для того, чтобы отвергнуть Божьи слова. Но как он это может сделать, если Божьи слова вполне логичны и не вызывают сомнений? Исказив эти слова, неверно поняв их. Очень многие лжеучения, отвергающие авторитет Божьего Слова, в первую очередь, неверно его толкуют.
- c. Отрицание Божьих слов: *нет, не умрете* (ст. 4). Это уже прямое отрицание того, что сказал Бог. И первое духовное учение, которое отвергает змей – это учение о суде. Сатана обещает Еве безнаказанность.
- d. Сомнение в характере Бога: *но знает Бог* (ст. 5). Змей утверждает, что Богу прекрасно известно, что все не так, как Он сказал людям; что Бог намеренно обманул людей. Слово твари противопоставлено слову Творца. Творение заявляет, что знает лучше, чем Бог.
- e. Обещание мудрости из иного источника: *в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши* (ст. 5). Сатана намекает на то, что сейчас глаза Адама и Евы закрыты, то есть они не знают истинного положения вещей и не имеют мудрости. Источник мудрости, по утверждению змея, лежит вне Бога, и, пойдя наперекор Божьему Слову, можно приобрести большую мудрость.
- f. Обожествление человека: *вы будете как боги, знающие добро и зло* (ст. 5). Искушение поставить себя на место Бога – это корень всякого греха. «Бог гордым противится» (Иак. 4:6; 1 Пет. 5:5). «Погибели предшествует гордость, и падению – надменность» (Прит. 16:18). О царе вавилонском (возможно, являющемся прототипом самого сатаны) сказано: «А говорил в сердце своем: “Взойду на небо, выше звезд Божиих вознесу престол мой и сяду на горе в сонме богов, на краю севера; взойду на высоты облачные, буду подобен Всевышнему”» (Ис. 14:13-14).
- g. Иллюзия того, что человек имеет право судить Слово Божье. До этого Слово Божье было над человеком и показывало ему, что правильно, а что – нет. Однако теперь человек поставил Себя над Божьим Словом и стал решать, что в нем правильно, а что неправильно. Он поверил, что сам может судить Бога и Его Слово. Решив отвергнуть Божью заповедь, он поставил себя в положение судьи и вынес вердикт: «Божье слово неверно, а Бог – лжец». Но в конечном итоге, как видно из продолжения этой главы, получилось все наоборот: Бог оказался прав, и Божье слово вынесло свой вердикт человеку: «Непременно умрешь».

## II. ОТСТУПЛЕНИЕ (ст. 6) – заповедь Божью нарушила Ева, затем Адам

*И увидела жена...* По-видимому, в этот момент Ева уже стояла недалеко от дерева. Разговор со змеем заставил ее подойти близко к тому дереву, о котором Бог их строго-настрого предупреждал. В каком-то искаженном смысле у Евы наступило прозрение: раньше она не видела, что плоды этого дерева подходят для пищи, а теперь увидела.

*...Что дерево хорошо для пищи...* Плоды дерева выглядели вкусными и пригодными для пищи – то есть для того самого, что Бог запретил.

...И что оно приятно для глаз... Слово «приятно» (евр. טַיִם – сильное желание) указывает на то, что плоды этого дерева показались Еве самыми лучшими во всем саду. В Книге Иова фраза מֵאֲכָל הַטֹּבָה означает «любимую пищу» (Иов. 33:20). Ева словно бы думала, что Бог скрыл от них самое лучшее.

...И возжеленно, потому что дает знание... Еве хотелось достичь того результата, который пообещал змей: «Откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло».

...И взяла плодов его и ела... и он ел. Бог сказал: «Не ешь», а они сделали прямо противоположное. Оба согрешили и виновны, потому что поступили не по Божьему слову. Вдобавок к тому, Ева обольстилась (послушалась змея, а не Бога). Ева ввела в грех мужа, следовательно, руководила им (тогда как должна быть ему помощницей). Адам послушался жены, а не Бога.

...Дала также мужу своему, и он ел. Все выглядит так, будто Ева сказала Адаму: «Возьми и ешь». Однако ее предложение открыло дверь к гибели. Любопытно, что слова «приимите, ядите» позже станут призывом к спасению. Эти слова сказал Христос на последней вечере: «Приимите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое...» (1 Кор. 11:24). Таким образом, круг замыкается. Через вкушение человек утратил небеса и через вкушение их вновь обретает. Христос восстанавливает то, что было разрушено нашими прародителями.

### III. ОТЧАЯНИЕ (ст. 7-8) – Адам и Ева пытаются спрятаться от Бога

Первые последствия греха:

1. Стыд – «узнали, что они наги» (ст. 7). До этого они были наги и не замечали этого – «не стыдились» (2:25). После грехопадения их тут же пронзила мысль, что что-то не так – она начали стыдиться своей наготы. Стыд – это реакция совести на грех, первый признак наличия чувства виновности.  
Адам и Ева и правда получили познание не только добра, но и зла. Появился грех и, как следствие, появилось чувство стыда, от которого раньше они были свободны. Они не как Бог: знают добро и зло, но не могут удовольствоваться одним лишь добром, ибо совершили зло (подобно Экклезиасту, взыскавшему мудрости вне Божьего слова и нашедшему суету сует). Богу ведомо и то, и другое, однако Он никогда не творит зла.
2. Желание исправить негативные последствия – «сшили смоковые листья, и сделали себе опоясания» (ст. 7).
3. Страх – «услышали голос Господа Бога» (ст. 8). Раньше этот голос был приятен, теперь они хотят от него убежать. Грешнику невыносимо слышать голос Господа: Второзаконие 5:25; 18:16.
4. Желание скрыться – «скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога» (ст. 8). Почему они спрятались? Они вспомнили Его слово, осознали свой ужасный поступок и поняли, что проблем не миновать.

### IV. ОБЛИЧЕНИЕ (ст. 9-13) – Бог задает Адаму и Еве вопросы

Дальнейшие последствия греха:

1. Отвержение обличения (9-13). Человек заслуживает только смерти, однако Бог начинает задавать ему вопросы. В этом видно огромное Божье милосердие к

грешнику. Бог обличает, задавая вопросы: *Где ты? Кто сказал тебе, что ты наг? Не ел ли ты от дерева, с которого Я запретил тебе есть? Что ты это сделала?* Господь словно бы дает человеку возможность признать вину и подталкивает его к покаянию. Но человек не использует эту возможность.

2. Переваливание вины на других (9-13). Вместо того чтобы принять обличение, Адам сваливает вину на Еву, а Ева – на змея. Косвенно они обвиняют Бога: «жена, которую Ты мне дал», «змей, которого Ты сотворил».

Адам защитил себя дважды: покрылся одеждой и спрятался между деревьями, – так почему же он боится? Потому что никакие человеческие уловки не помогут уйти от Божьего наказания. Давид говорил: «Куда пойду от Духа Твоего, и от лица Твоего куда убегу? Взойду ли на небо – Ты там; сойду ли в преисподнюю – и там Ты» (Пс. 138:7-8). В Откровении описывается, как люди будут искать убежища от Божьего гнева в последние времена: «...и говорят горам и камням: “Падите на нас и сокройте нас от лица Сидящего на престоле и от гнева Агнца; ибо пришел великий день гнева Его, и кто может устоять?”» (Откр. 6:16-17). Но даже горы и камни не укроют их от гнева Агнца.

Только змею Бог не задает ни одного вопроса! Почему? Возможно, потому, что Он не дает ему никакого шанса признать свою вину и покаяться.

- V. **ОСУЖДЕНИЕ** (ст. 14-19) – Бог произвел суд над всеми участниками преступления.

До этого были показаны субъективные последствия грехопадения – то, что произошло на уровне ощущений и поведения Адама и Евы. К субъективным последствиям добавляется объективный судебный вердикт со стороны Бога.

Семь чудесных благословений омрачились семью трагичными последствиями грехопадения:

- 1) Мужчина / женщина: гармония в отношениях сменилась дисгармонией.
- 2) Человек / «семья змея»: мир между ними сменился непрестанной войной.
- 3) Человек / Бог: благословение сменилось проклятием.
- 4) Работа: тот, кто возделывал сад, теперь должен будет возделывать землю, в которой растут сорняки и колючки.
- 5) Пища: раньше не имели недостатка в пище, теперь же должны добывать пищу тяжким трудом.
- 6) Дом: раньше жили в прекрасном саду, в присутствии Божьем, а теперь изгнаны из него.
- 7) Жизнь: жизнь сменилась смертью и разложением.

A. Суд над змеем (3:14-15). Некоторые аспекты этих стихов неприменимы к обычным змеям и относятся напрямую к сатане. Другие в полной мере применимы к обычным змеям как рептилиям, однако даже они типологически указывают на униженное положение «древнего змея» и на его окончательное поражение в будущем.

Проклятие змея включает в себя следующие аспекты:

1. Худшее положение среди всех животных. ...*Проклят ты...*

	еврейский текст	перевод
Змей был (3:1):	עָרוֹם מְכֹל חַיַּת הַשָּׂדֶה	самый мудрый из всех зверей полевых
Змей стал (3:14):	אָרוּר מְכֹל-הַבְּהֵמָה וּמְכֹל חַיַּת הַשָּׂדֶה	самый проклятый из всех животных и зверей полевых

Слова «мудрый» и «проклятый» в еврейском языке – паронимы, то есть звучат похоже, но имеют разное значение (*арум* и *арур*). Использование паронимов – один из литературных приемов в еврейской поэзии. Этот прием подчеркивает ужасную перемену, произошедшую со змеем. *Арум* превратился в *арур*.

2. Унижение. ...*Ты будешь ходить на чреве твоём...* Это признак глубочайшей деградации<sup>67</sup>.  
...*Будешь есть прах во все дни жизни твоей...* Есть прах – это тоже символ унижения. В Книге пророка Михея 7:17 о могущественных языческих народах сказано: «...будут лизать прах как змея, как черви земные выползут они из укреплений своих; устроятся Господа Бога нашего и убоятся Тебя». Это признак поражения и стыда (ср. там же, ст. 16).  
Наказание змея сохранится даже в Тысячелетнем царстве (ср. Ис. 65:25: «...а для змея прах будет пищею...»).
3. Война с человеком. ...*Вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее...* (ст. 15). Отныне люди будут всегда враждовать со змеями. Человек, которому поручена власть над природой, невыгодный противник для змея. Это тоже проклятие.
4. Окончательное поражение. ...*Оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пята* (ст. 15). Любопытно заметить, что если раньше говорилось о войне между семенем жены и семенем змея, то здесь сказано, что семя жены поразит в голову *самого змея*. Это указывает на то, что речь уже не идет об обычной борьбе будущих поколений людей с обыкновенными змеями.  
«В будущем человечество ожидает война, враждующие стороны в которой будут представлены “семенем змея” и “семенем женщины”. Пятнадцатый стих озадачивает еще большей двусмысленностью: кого Господь называет “семенем” женщины? Впрочем, задача автора – не ответить на вопрос, а задать его» (Sailhammer).  
Идея «семени» получает развитие в последующих главах книги Бытие. Ева называет Сифа «другим семенем» (вместо Авеля; 4:25). А Аврааму Бог обещает, что в его «семени» благословятся все народы земли (22:18). Из дальнейшей библейской истории мы узнаем, что это пророческое указание на Христа («семя женщины», «семя Авраама»). Змей ужалит Христа в пята во время голгофского сражения. Однако война на Голгофе завершится для змея поражением, а для семени женщины – триумфальной победой: Христос поразит змея в голову. Любопытно заметить, что мессианское толкование Бытия 3:15 было принято у раввинов еще в дохристианские времена<sup>68</sup>. На этот стих, по-видимому, ссылается

<sup>67</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 62.

<sup>68</sup> Чарльз Райри. *Основы богословия*. СПб.: Библия для всех, 2000. С. 235.

также апостол Павел: «Бог же мира сокрушит сатану под ногами вашими вскоре» (Рим. 16:20).

Остается еще один вопрос: если главным виновником искушения был сатана, то почему проклятие постигло обычных змей? Ведь змеи не виноваты в происшедшем? Дело в том, что понятие вины вообще едва ли применимо к животным, поскольку оно может относиться только к существам, наделенным моральными и личностными характеристиками. Тем не менее, Бог иногда наказывает животных и природу как урок для человека. К примеру, Адаму Бог сказал: «...проклята земля за тебя...» (Быт. 3:17), хотя земля, конечно, не была виновна в грехе. Многие из того, что Бог делает над животными и для животных, Он делает как урок для человека, ибо «о волах ли печется Бог?» (1 Кор. 9:9).

Проклятие, постигшее змей, можно рассматривать как часть общего откровения. С тех пор каждый раз, смотря на змей, человек мог вспоминать о своем грехопадении. Видя, как змеи ползают в прахе, человек мог вспоминать о том, что Божьи противники непременно будут повержены в прах. Слыша о том, что кто-то умер от укуса змеи, человек мог вспоминать о том, что отступление от Божьего Слова и грехопадение привело его к смерти. Убивая ядовитую змею, человек мог вспоминать, что Бог пообещал однажды сокрушить сатану и освободить человека от рабства тлена.

**В. Суд над женщиной (3:16).** У Евы проклятие особое, применимое только к женщинам. Оно складывается из двух аспектов:

1. Скорбь при рождении детей. *Непреренно умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей...* Но все же остается надежда: хотя бы в скорби, но будешь иметь детей, а это значит, что в будущем родится семья, которое избавит человечество от проклятия. Деторождение поначалу служило благословением, а теперь стало трудным и болезненным. Однако через страдания лежит путь к благословию.
2. Конфликт интересов в семье. *...И к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою...* Что означает эта фраза? Слово, переведенное как «влечение» (евр. תַּשׁוּקָה, *təšūqah*), встречается в еврейской Библии еще всего два раза: в Бытие 4:7 и в Песни песней 7:11. Хотя в последнем случае оно имеет оттенок сексуального влечения, к Бытию 4:7 такой смысловой оттенок явно не применим. Там сказано: «...у дверей грех затаился; к тебе влечение его [וְאֵלֶיךָ תַּשׁוּקָתוֹ], но ты господствуй над ним». Из противопоставления двух фраз: «к тебе влечение его» и «но ты господствуй над ним», – можно сделать вывод, что «влечение» в Бытие 4:7 – это желание господствовать, управлять. В принципе, можно заметить, что в основе обоих смысловых оттенков лежит одна и та же базовая идея: желание обладать.

Итак, в Писании засвидетельствованы два смысловых оттенка слова *təšūqah*: сексуальное влечение и желание господствовать. Какой же оттенок подразумевался в проклятии женщины? Логично предположить, что более вероятным будет тот смысловой вариант, который используется тем же автором и находится ближе по контексту, то есть Бытие 4:7. Таким образом, «влечение» в проклятии женщины – это, скорее всего, желание господствовать над мужчиной. Феминистское движение в церкви и обществе, желание

некоторых женщин быть пасторшами и управлять церквями – это выпячивание своего проклятия и попытка придать ему вид борьбы за справедливость. Женщина была сотворена помощницей Адаму, ее интересы были изначально направлены внутрь семьи. И оба проклятия связаны именно с семьей.

С. Суд над мужчиной (3:17-19). У Адама проклятие общее как у представителя человеческой расы, оно применимо ко всем людям. Адаму вынесено два обвинения: послушался голоса жены и ел от дерева. Адам выбирал между словами Бога: «Не ешь», и словами жены: «Ешь». Он поставил жену выше Бога. Кажется, что если муж ставит жену даже выше Бога, то такая семья точно будет самой прочной, но, как ни парадоксально, это не так. Поставив жену выше Бога, Адам пожал дисгармонию в семье и проклятие со стороны Бога. Его проклятие складывается из следующих аспектов:

1. Проклятие всей земли. ...*Проклята земля за тебя...* Из-за грехопадения человека Бог все остальное творение подчинил тлению. Апостол Павел пишет об этом так: «...тварь покорилась суете не добровольно, но по воле покорившего ее, в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих. Ибо знаем, что вся тварь совокупно стенает и мучится донныне...» (Рим. 8:20-22).
2. Тяжкий труд и мало результата. ...*Со скорбью будешь питаться от нее во все дни жизни твоей; терния и волчцы произрастят она тебе; и будешь питаться полевой травой; в поте лица твоего будешь есть хлеб...* (ст. 17-19). Появятся тернии, волчцы и трава полевая (ср. 2:5). Раньше Адам возделывал сад и не знал недостатка в еде, теперь он будет возделывать землю и бороться за выживание.
3. Физическая смерть. ...*Доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят, ибо прах ты и в прах возвратишься* (ст. 19).

Адам называет свою жену Евой, что значит «жизнь» (3:20). Первое имя подчеркивало ее происхождение, а второе – предназначение. Несмотря на то, что в мир вошло тление, он называет ее не «смерть», а «жизнь». По-видимому, Адам должен был поверить в надежду, которую оставляло Божье обетование о семени.

#### VI. ОДЕЯНИЕ (ст. 21) – Бог облек их одеждою в знак Своего сострадания и заботы

Господь начинает исправлять то, что натворил человек. Кожаные одежды могут быть прообразом будущего священства, одеяний и даже жертвоприношений (Исх. 28:42). Возможно, заклятием животного Бог показал человеку пример жертвоприношений. Нередко задают вопрос: получил ли Адам спасение? Не кроется ли ответ в жертвоприношении, принесенном для него Самим Богом?

#### VII. ОТДЕЛЕНИЕ (ст. 22-24) – Адам и Ева изгнаны из рая

3:22. ...*Адам стал как один из Нас...* Счастье для человека не в том, чтобы быть *как Бог*, а в том, чтобы быть *с Богом*, в Его присутствии (Пс. 15:11). О двух людях книга Бытие говорит, что они «ходили с Богом»: о Енохе и Ное.

3:24. *Херувимы* (в евр. множественное число). Хранители святого святых, вышитые на храмовой занавеси (Матф. 27:51).



3:24. *Пламенный меч обращающийся* (לְהֵט הַחֶרֶב הַמִּזְתַּפֶּכֶת) – букв. «сияние меча вращающегося». По-видимому, имеется в виду меч, который находится не в ножнах, а наготове, меч, на лезвии которого блестит солнце, меч, которым ангелы угрожающе размахивают перед лицом любого, кто осмелится подойти.

Когда-то один-единственный ангел Господень «...поразил в стане Ассирийском сто восемьдесят пять тысяч» (4 Цар. 19:35). Здесь ангелов было, по-видимому, больше. Ясно, что у Адама и Евы не было никаких шансов против Божьей охраны. Вернуться в сад человеку будет не просто сложно, а абсолютно невозможно. Спасти себя он не может и должен положиться на милость Божью.

## Богословие

- Во взаимоотношениях Бога с человечеством значительную роль играет идея *представительства*.
- К примеру, в Римлянам 5:12 сказано, что грех вошел в мир через *Адама*, хотя прекрасно известно, что первой согрешила *Ева* (ср. 1 Тим. 2:14). В чем дело? Ошибся ли апостол Павел? Нет. Дело в том, что Адам как первый человек был *представителем* всего человечества пред Богом. Он был главой, поэтому именно его поступки, а не поступки Евы, совершались от имени всего человечества<sup>69</sup>.
- Все человечество как бы находилось в Адаме: Ева находилась в нем, потому что была сотворена из его ребра. Все их потомки находились в нем, потому что были в его семени. Таким образом, когда Адам согрешил как представитель всего человечества, в нем согрешили все, в том числе и мы с вами.
- Многие иудейские раввины понимали грехопадение точно так же. Они учили, что Адам был представителем всей человеческой расы, поэтому в момент, когда он согрешил, все согрешили<sup>70</sup>.
- Тот же самый принцип представительства прослеживается во многих местах Священного Писания. Например, когда Авраам возвращался после победы над четырьмя царями, он дал десятую часть военной добычи Мелхиседеку. Левий был правнуком Авраама и во время уплаты Авраамом десятины еще не существовал. Однако автор Послания к евреям говорит, что Левий дал десятину Мелхиседеку: «И, так сказать, сам Левий, принимающий десятины, *в лице Авраама дал десятину*: ибо он был *еще в чреслах отца*, когда Мелхиседек встретил его» (Евр. 7:9-10). Как это может быть? Автор объясняет, что он дал десятину Мелхиседеку в силу того, что находился в чреслах Авраама, когда Авраам дал десятину Мелхиседеку. Когда Левий дал десятину Мелхиседеку? Позже, когда уже родился? Нет. Он дал десятину Мелхиседеку *в тот самый момент*, когда Авраам дал десятину Мелхиседеку.
- Так и все человечество находилось в чреслах Адама, когда Адам согрешил, поэтому все люди согрешили в Адаме. Речь идет не о каких-то грехах, которые люди совершат позже, а о том самом грехе, который они совершили в момент, когда согрешил Адам – в силу того, что Адам был их представителем.

<sup>69</sup> William MacDonald и Arthur Farstad. *Believer's Bible Commentary: New Testament*. Nashville, TN: Thomas Nelson, 1990. С. 513–514.

<sup>70</sup> Meyer, Heinrich August Wilhelm. *Critical and Exegetical Hand-Book to The Epistle to the Romans* / Пер. на англ. John Moore и Edwin Johnson; Ред. William P. Dickson. Alpha Greek Library. Winona Lake, IN: Alpha Publications, 1979. С. 202.

## Гомилетика

### *Бытие 3 – Грехопадение*

В этом рассказе видны четыре этапа грехопадения:

- I. Испытание (1-5 ст.)
  - A. Хитрость – 1 ст.
  - B. Сомнение в Слове Божьем – 1 ст.
  - C. Отрицание Слова Божьего – 4 ст.
  - D. Ложное обещание – 5 ст.
- II. Согрешение (6 ст.)
  - A. Взяла и ела – увлечение грехом.
  - B. Дала, и он ел – распространение греха.
- III. Искажение (7-13 ст.)
  1. Открылись глаза на зло
  2. Узнали зло
  3. Устыдились
  4. Скрылись
  5. Оправдывают себя
- IV. Наказание (14-24):
  1. Проклятие змея
  2. Проклятие жены:
    - (a) Скорбь в деторождении
    - (b) Влечение к мужу (желание господствовать)
  3. Проклятие мужа:
    - (a) Проклята земля – со скорбью добывать хлеб
    - (b) Физическая смерть.
  4. Изгнание из Эдемского сада и утрата доступа к дереву жизни

# От плохого к худшему

## Бытие 4

### История

Археологи обнаружили в Месопотамии множество скульптур, больших и маленьких, изображающих сцены жертвоприношений, особенно в слоях, датирующихся 3-м тысячелетием до н. э.<sup>71</sup> При раскопках также нередко обнаруживаются останки жертвенных животных и остатки хлебных (зерновых) приношений. Жертвенных животных обычно просто убивали, но не сжигали. Всесожжения в Месопотамии стали распространены только в 1-м тысячелетии до н. э. в Ассирии<sup>72</sup>. Возможно, жертва Авеля тоже представляла собой не всесожжение, а убиение животных и вознесение на жертвенник их тука.

### Экспозиция

История первых трех сыновей Адама и Евы показывает, как быстро распространялся грех на земле, все больше ожесточая сердце человека против Бога и делая его жизнь все тяжелее. Сбывается Божье проклятие:

- Ева рождает детей – надо полагать, в боли и страданиях;
- Ева посягает на господство над мужем – это проявляется в том, что именно она, а не Адам, дает имя Сифу (ст. 25). Возможно, то же самое происходит и в случае Каина (ст. 1), поскольку структура предложений сходная: Ева рождает, затем нарекает имя, затем объясняет смысл этого имени;
- Каин и Авель должны трудиться в поте лица, чтобы иметь пропитание (ст. 2);
- человек, сотворенный по образу Божьему, впервые обращается в прах (Авель убит собственным братом).

Более того, грех множится и растет, и добавляются новые проклятия (см. ниже). Однако еще остается светлый луч. Бог дает Адаму и Еве семя, с которым связаны надежды на спасение (надежды, которые окончательно реализуются в Иисусе Христе, семени Адама и Евы – ср. Лук. 3:38). Потомки Сифа начинают призывать имя Господа (ст. 25).

Четвертую главу Бытия можно разделить на три части:

#### I. Каин и Авель (ст. 1-16)

При рождении Каина Ева воскликнула: «Приобрела я человека от Яхве». Имя Каин (קַיִן), вероятно, этимологически связано с глаголом «приобрела» (קָנָה = קָנָה)<sup>73</sup>.

Слово «человек» (евр. אָדָם) больше нигде не употребляется по отношению к младенцу<sup>74</sup>. Однако сравните слова апостола Павла: «Ибо как жена от мужа, так и муж через жену...» (1 Кор. 11:12). Возможно, Павел косвенно ссылался на текст Бытия.

<sup>71</sup> Wolfram von Soden. *The Ancient Orient: An Introduction to the Study of the Ancient Near East* / Пер. на англ. Donald G. Schley. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994. С. 188.

<sup>72</sup> Там же.

<sup>73</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 68.

<sup>74</sup> Gordon J. Wenham. *Genesis 1–15*. Word Biblical Commentary. Dallas, TX: Word Books, 1987. Т. 1. С. 101.

Мы не знаем, сколько времени прошло между рождением Каина и Авеля (кто-то даже предполагает, что они были близнецами). Скорее всего, Каин был все-таки старше Авеля. Возможно, со временем надежды Евы на скорое искупление погасли, поскольку второго сына она назвала אָבֶל (Авель), что означает буквально «суета», «пустота» или «тщетность»<sup>75</sup> (хотя такое наименование может объясняться и другими причинами: слабостью ребенка, умилением перед очевидно маленькими размерами младенца или даже пророческим указанием на его судьбу<sup>76</sup>).

*И был Авель пастырь овец, а Каин был земледелец* (ст. 2) – это предложение переносит нас в то время, когда братья уже выросли и стали трудиться «в поте лица», добывая себе и своей семье пропитание.

О жертвоприношении Каина и Авеля рассказывают стихи 3–5, прекрасно организованные в литературном плане. В этом отрывке виден хиазм на нескольких уровнях (первый хиазм показан подчеркиваниями, второй – жирным шрифтом и курсивом):

3 Спустя несколько времени, Каин принес от плодов земли дар Господу,

4 и Авель также принес от первородных стада своего и от тука их.

**И призрел** Господь на Авеля и на дар его,

5 а на Каина и на дар его не **призрел**.

Почему Господь не принял жертвоприношение Каина? На этот счет высказывались разные точки зрения:

- 1) Авель был пастухом, а Каин – садовником. Бог предпочитает пастухов садовникам – Моисей, Давид, Асаф и многие другие были пастухами (Гункель). Вряд ли, поскольку в Бытии 2:15 сам Бог поставил Адама возделывать сад<sup>77</sup>.
- 2) Авель принес в жертву лучшее из того, что имел, а Каин – первое попавшееся (Венхам<sup>78</sup>, Кайл и Делич<sup>79</sup>). Однако Моисей не говорит явно ни того, что приношение Каина было плохим, ни того, что приношение Авеля было лучше по качеству. «Первородное» – не оценочный термин, поскольку первородное тоже может быть увечным. «Тук» – скорее всего, означает не «самых тучных животных», а просто те части животного, которые Авель вознес на жертвенник (контраргументация Кайла и Делича<sup>80</sup> в данном случае нам представляется неубедительной).
- 3) Авель принес жертву за грех, а Каин – просто жертву благодарности, без жертвы за грех.
- 4) Авель принес в жертву животное, а Каин – растения. Жертвоприношения животных более угодны Богу, чем жертвоприношения растений (Скиннер, Джейкоб)<sup>81</sup>.
- 5) Божьи намерения непостижимы: то, что Бог предпочел жертву Авеля, отражает тайну Божьего суверенного избрания (фон Рад и др.)<sup>82</sup>.

<sup>75</sup> Ср. Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 68.

<sup>76</sup> Ср. там же.

<sup>77</sup> Wenham. *Genesis 1–15*. С. 104.

<sup>78</sup> Там же.

<sup>79</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 69.

<sup>80</sup> Там же. Т. 1. С. 68–69.

<sup>81</sup> Wenham. *Genesis 1–15*. С. 104.

<sup>82</sup> Ср. Ринекер и Майер: «Рассуждая о том, почему жертва К[аина] не была принята, толкователи Библии обычно ссылаются на Евр 9:22: “Без пролития крови не бывает прощения”. Но мог ли К[аин] знать об этом? Принятие или неприятие жертвы в значительной степени зависело от свободного выбора Бога, Его

- 6) Авель принес жертву от чистого сердца, а Каин с холодным сердцем (Росс)<sup>83</sup>.
- 7) Авель выполнил все Божьи требования (нам не известные), а Каин – нет<sup>84</sup>.
- 8) Авель принес жертву с верой, а Каин – без веры (Кальвин, Драйвер и др.)<sup>85</sup>.

Хотя в самом тексте Бытия недостаточно информации для того, чтобы со стопроцентной уверенностью остановиться на какой-то одной теории, к счастью, новозаветное откровение дополняет картину важными подробностями. О жертве Каина и Авеля прямо говорится в Послании к евреям 11:4: «*Верю Авель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин; ею получил свидетельство, что он праведен, как засвидетельствовал Бог о дарах его; ею он и по смерти говорит еще*». Обратите внимание, что жертва Авеля называется лучшей (πλείονα – большей или превосходной), следовательно, у Господа были объективные причины для того, чтобы принять жертву Авеля. Далее, качество жертвы Авеля связывается с его верой. Самая отборная жертва, принесенная без веры, Богу не угодна, ибо «...без веры угодить Богу невозможно...» (Евр. 11:6). Наконец, принятие жертвы послужило свидетельством того, что Авель был праведен – именно это «засвидетельствовал Бог о дарах его». В Матфея 23:35 Авель также назван праведным: «...да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови *Авеля праведного* до крови Захарии...»

Таким образом, вера Авеля подтверждалась его праведным поведением пред Господом. Разумеется, такой человек хотел быть послушным Богу и выполнить все требования, связанные с жертвоприношением, если таковые были ему открыты. И разумеется, такой человек принес жертву от всего сердца, а не просто ради соблюдения формальности.

Не таким был Каин. В 1 Иоанна 3:12 сказано, что он «был от лукавого». Таким образом, Каин не был избран, и сердце его было омрачено сатаной. Иоанн также добавляет, что Каин убил Авеля «за то, что *дела его были злы, а дела брата его праведны*» (там же). Следовательно, неверие Каина проявлялось в несправедных поступках. Можно предположить, что Каин поступал несправедно еще до жертвоприношения.

Почему жертва Авеля названа «лучшей»? В соответствии со всем вышесказанным, можно высказать два предположения. (1) Жертва Авеля была лучше просто в силу наличия у него веры – т. е. неважно, какой дар он принес, главное – что он сделал это с верой. (2) Авель принес то, что угодно Богу, потому что к этому его побудила вера.

Итак, Каин был неверующим и поступал несправедно. Авель был верующим и поступал праведно. Оба принесли жертвы от плодов своего труда, но Бог не принял жертву нечестивого, принесенную без веры, ибо «без веры угодить Богу невозможно», а жертву верующего принял. Поклонение Богу, не сопровождаемое сердечной верой и стремлением к праведности, – пустота. Такое поклонение Богу не угодно и не будет Им принято, даже если человек приносит в жертву самое лучшее и самое ценное.

Во всей этой истории можно выделить несколько моментов:

- 1) Две разные жертвы – два разных результата (ст. 3-5а). Не всякую жертву Бог принимает.
- 2) Гнев и депрессия. *Каин сильно огорчился [разгневался], и поникло лице его* (ст. 5б). Каин разгневался на то, что Бог не принял его жертву. Именно так точнее перевести фразу לַקַּיִן וְלִצְלוֹתָיו (ср. HALOT. С. 351).

---

милости, что стало для К[аина] камнем преткновения» (Фритц Ринекер и Герхард Майер. *Библейская энциклопедия Брокгауза*. Paderborn: Christliche Verlagsbuchhandlung, 1999. С. 439).

<sup>83</sup> Allen Ross. *Genesis // The Bible Knowledge Commentary*. Wheaton, IL: Victor Books, 1983–1985. Т. 1. С. 34.

<sup>84</sup> *The MacArthur Study Bible* / Под ред. John MacArthur, Jr. Nashville, TN: Word Pub., 1997. С. 22.

<sup>85</sup> Wenham. *Genesis 1–15*. С. 104.

4:5-7. ...поникло лицо его. ...Поникло лицо твое... Не поднимаешь ли лица?  
«Упавшее лицо» – символ уныния и подавленности. «Поднимать лицо» – значит, наоборот, радоваться. Гнев и депрессия часто идут рука об руку; нередко даже говорят о «гневной депрессии».

Грех ведет к унынию, а праведные, добрые дела – к радости. Причиной депрессии у Каина был грех. Хотя Каин даже выполнял религиозные церемонии, это не принесло ему облегчения. В развитии его депрессии можно увидеть несколько фаз: (1) неверие, (2) зависть, (3) гнев, (4) уныние.

Божий диагноз: грех – причина депрессии (ст. 6-7а): *почему ты огорчился? и отчего поникло лице твое? 7 если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит...* Бог не говорит, что причина депрессии – в том, что мир несправедливо обошелся с Каином, так как его жертва не была принята. Бог также не говорит, что причина депрессии кроется в прошлых переживаниях Каина в момент, когда Бог принял жертву его брата, а не его собственную.

... У дверей грех лежит... רָבַץ – по контексту подходит значение «лежит притаившись». Грех, подобно дикому зверю, затаился в засаде и подстерегает свою жертву. Ср. Бытие 49:9: «Преклонился он, лег, как лев...»

Причина самой первой депрессии в истории человечества (и, вероятно, самая первая причина любой депрессии) – это грех.

- 3) Божий рецепт. *Он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним* (ст. 7б). Бог не рекомендует Каину повышать свою самооценку. И Он не говорит ему, что нужно копаться в своем прошлом. Он рекомендует ему просто бороться с грехом.
- 4) Отвержение Божьего рецепта. Каин избирает свой способ лечения депрессии: убивает брата (ст. 8). Иногда Бог допускает, что праведники становятся жертвой нечестивых. Но их кровь «вопиет от земли» (ср. Откр. 6:10: «Доколе, Владыка Святыи и Истинный, не судишь и не мстишь живущим на земле за кровь нашу?»).
- 5) Обличение. *Где Авель, брат твой?* (ст. 9а). Господь испытывает сердце человека Своим Словом.
- 6) Отвержение обличения. *Разве я сторож брату моему?* (ст. 9б). Как видно из ответа Каина, его самооценка была не низкой, а, наоборот, чересчур высокой. Как правило, депрессией страдают люди не с заниженной, а с завышенной самооценкой. Уязвленная гордость, рядящаяся под страдания, тем не менее, остается гордостью.
- 7) Улики. *Голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли* (ст. 10). От Бога ничто не сокрыто. Признает ли грешник свою вину, как Адам, или отрицает ее, как Каин, Бог все равно знает все в совершенстве.
- 8) Наказание. ...*Проклят ты от земли...* (ст. 11-12).
- 9) Несогласие с наказанием. *Наказание мое больше, нежели снести можно...* (ст. 13).
- 10) Страх. ...*Всякий, кто встретится со мною, убьет меня* (ст. 14). Каин опасался, что его убьют его близкие родственники, ведь он и сам не сжалился над собственным братом. Тот, кто не убоился Бога, боится людей. Это характерно для неверующего сердца.
- 11) Милость Божья. ...*Сделал Господь Каину знамение, чтобы никто, встретившись с ним, не убил его* (ст. 15).

По всему видно, что Каин стал гораздо хуже своих родителей:

- Разгневался на Бога, несмотря на то, что сам был не прав (Адам в сходной ситуации убоился) – ст. 5.

- Грех постоянно лежит у двери его сердца (об Адаме этого не сказано) – ст. 7.
- Отвергает Божье обличение и совершает убийство (Адам не отвергал обличения) – ст.7, 8.
- Лжет и смеется над Богом (Адам признал факт греха) – ст. 9.
- Проклят от земли (ср. «проклята земля за тебя») – ст. 13.
- Возражает против наказания (Адам в сходной ситуации молчал) – ст. 13.
- Изгнан еще дальше от Бога – ст. 12.
- После него появляется многоженство, убийства, похвальба грехом – ст. 16-24.

4:14 – ...*всякий, кто встретится со мною, убьет меня*. Каин опасался, что его убьют его близкие родственники, ведь он и сам не сжалился над собственным братом. Тот, кто не убоился Бога, боится людей. Это характерно для неверующего сердца.

## II. Семя Каина (ст. 17-24)

Потомство Каина – нечестивая линия человечества, которая, впрочем, отмечена мудростью и изобретательностью в отношении дел земных. Каин был первым градостроителем (4:17), Иавал был отцом кочевых животноводов (4:20), Иувал – первым музыкантом (4:21), Тувалкаин – первым металлургом (4:22). Строительство городов, животноводчество, музыка, обработка металлов – все это плоды цивилизации, однако они не помешали распространению греха. Насколько наивны теории гуманистов и просветителей, которые считают, что цивилизация ведет к уменьшению зла, греха и преступлений.

Ламех, седьмой от Адама: 2 жены, 2 убийства, похвальба грехом, насмешка над Словом Божиим. Быстро сгущаются тучи разврата.

Ламех был первым многоженцем. Многоженство нигде в Писании прямо не одобряется; Божий идеал = один мужчина + одна женщина («будут двое одна плоть»); в конце шестого дня творения, когда все было «хорошо весьма», была семья из одного мужа и одной жены; в ВЗ царь не должен был «умножать себе жен» (Втор. 17:17), хотя некоторые цари не прислушались к этому повелению; в НЗ служитель должен быть образцом для всей общины, при этом он должен быть «одной жены муж» – таков новозаветный идеал.

Прогрессия греха: Адам признает грех, Каин отрицает грех, Ламех хвалится грехом.

## III. Семя Сифа (ст. 25-26)

Потомки Сифа – отчаявшиеся, но не лишённые надежды.

4:25 – Ему было дано имя «Сиф» (שֵׁף), потому что Бог «положил» (שָׁפַךְ) ей другое семя.

Автор явно имеет в виду обетование о семени, прозвучавшее в Бытии 3:15. Надежда не покидает человечество, несмотря на распространение убийства и разврата.

Настроение, заданное 4-й главой, будет доминировать над оставшейся частью книги. «Семя» придет, несмотря на людские грехи и пороки, но не через старшего сына. «Семя» придет через того, кого изберет сам Бог!

4:26 – *Начали призывать имя Яхве*. Ср. 12:8; 13:4; 21:33; 26:25.

## Богословие

- Поклонение Богу, не сопровождаемое сердечной верой и стремлением к праведности, – пустота. Такое поклонение Богу не угодно и не будет Им принято, даже если человек приносит в жертву самое лучшее и самое ценное.

- Причина самой первой депрессии в истории человечества (и, вероятно, самая первая причина любой депрессии) – это грех.
- Умножение греха ведет к умножению страданий.
- Иногда Бог допускает, что праведники становятся жертвой нечестивых. Но их кровь «вопиет от земли» (ср. Откр. 6:10: «Доколе, Владыка Святый и Истинный, не судишь и не мстишь живущим на земле за кровь нашу?»).

## Гомилетика

Три семьи, на примере которых вы увидите дальнейшее распространение греха на земле, деградацию нравственной природы человека и проблеск надежды.

I. Первая семья: Каин и Авель (1-16) – нравственная деградация человека

A. Надежды родителей (1-2)

1. Человек от Господа
2. Земледелие и животноводство

B. Жертвоприношение (3-4)

C. Греховность Каина:

1. Разгневался на Бога, несмотря на то, что сам был не прав (5)
2. Грех постоянно лежит у двери сердца (7)
3. Отвергает Божье обличение (6 ст.) и совершает убийство (7,8)
4. Лжет и смеется над Богом (9)
5. Проклят от земли (11)
6. Возражает против наказания (13-14)
7. Изгнан еще дальше от Бога (16)

II. Вторая семья: семья Каина (17-24) – дальнейшая нравственная деградация

A. Потомки Каина (17-18)

B. Ламех, седьмой от Адама:

1. Две жены (19)
2. Режущие орудия (мечи?) (22)
3. Два убийства (23)
4. Похвальба грехом (23)
5. Насмешка над словом Божьим (24)

III. Третья семья: семья Сифа (25-26) – проблеск надежды

A. Новое семья (25)

B. Начали призывать имя Господа (26)



# Толедот Адама

## Бытие 5

### История

В шумерском царском списке упоминаются восемь царей и семь мудрецов, живших до потопа<sup>86</sup>. Мудрецами в древности называли не столько философов, сколько ремесленников – людей, искусных в каком-либо деле. Обратите внимание, что в родословиях Бытия также есть две линии: избранная линия сифитов (возможно, это тоже царская линия; см. комментарий к Бытие 6:1-6) и неизбранная линия каинитов (включающая мудрецов: животноводов, градостроителей, музыкантов, специалистов по обработке металлов). Шумерский список после потопа продолжается тремя сериями по восьми царей, ведущими к Саргону. Годы жизни царей до потопа фантастически большие (см. таблицу ниже). Возможно, это литературный прием – числовая гипербола в так называемом жанре царских надписей. После потопа продолжительность жизни царей, согласно шумерскому списку, резко снижается. Вот как выглядит шумерский список царей и мудрецов до потопа<sup>87</sup>:

Цари	Мудрецы
Сотворение мира	
1. Алулим (в городе Эриду) – 28 000 лет	1. Адапа
2. Алалгар (в Эриду) – 36 000 лет	2. У’андуга
3. Энменлуанна (в Бад-Тибира) – 43 200 лет	3. Энмедуга
4. Энменгаланна – 28 000 лет	4. Энмегалаамма
5. Думузи – 36 000 лет	5. Ан-Энлил-да
6. Энмендуранки (в Сиппаре)	6. Уту-Абзу
7. Энсипазианна (в Лараке)	7. Энмебулуга
8. Убартуту / Зиусудра (в Шуруппаке)	
Потоп	

Как уже нередко отмечалось в предыдущих главах, предания других древних народов содержат отголоски тех же событий, что описаны в Библии. Обратите внимание, что, согласно шумерскому списку, количество царей до потопа было относительно небольшим (восемь), хотя каждый из них и правил долгое время.

### Экспозиция

Вспомните из первой главы Бытия, что творение демонстрирует мудрость и величие единого истинного Бога. Вспомните из второй главы о чудесных благословениях Божьих, дарованных человечеству, чтобы люди радовались безбедной жизни в Его присутствии.

<sup>86</sup> Информация приводится по: K. A. Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2003. С. 441–444.

<sup>87</sup> Таблица адаптирована из: там же, с. 442.

Вспомните из третьей главы, что за непослушание слову Божьему человека постигло суровое проклятие. Результаты этого проклятия проявляются уже в четвертой главе.

Впрочем, в четвертой главе показано, что люди разделились на два рода: одни стремились угодить Богу (Авель, Сиф, Енох), другие презрели Господа и Его пути (Каин, Ламех). Те, которые «начали призывать имя Господа» (4:26), вероятно, относились к роду сифитов, а те, которые последовали все дальше путем греха, – к роду каинитов. Конец четвертой главы (4:17-24) продемонстрировал одну из родословных линий в семействе Каина, ведущую к одному из наиболее развращенных людей своего времени – Ламеху I. Пятая глава показывает одну из родословных линий в семействе Сифа, ведущую к одному из самых праведных людей своего времени – Ною.

Пятая глава начинается новым *толедот* – историю Адама. Первые два стиха пятой главы представляют собой вступление, остальные (3-32) – родословную от Адама до Ноя. Необходимо понимать, что звенья этой родословной не обязательно даются по первенцам (иначе мы должны были бы предположить, что Ной был потомком всех первенцев в каждом поколении, что, конечно, не невозможно, но все же маловероятно). В частности, мы знаем, что Сиф не был первенцем Адама и даже не был старшим из оставшихся в живых сыновей. Тем не менее, в родословной фигурирует именно он, а не его старший брат Каин. Поэтому упоминающиеся в родословной цифры, скорее всего, не отражают возраста, в который жители допотопной цивилизации вступали в брак и начинали рожать детей (так как многие из них, вероятно, показывают возраст родителя при рождении не первого ребенка). Тем не менее, по этим цифрам можно высчитать приблизительное время существования человечества до всемирного потопа.

Звенья родословной	Годы до следующего звена
Адам	130
Сиф	105
Енос	90
Каинан	70
Малелеил	65
Иаред	162
Енох	65
Мафусал	187
Ламех	182
Ной	600 лет до потопа (Быт. 7:6)
	<b>Всего: 1656</b>

Скорее всего, верхняя граница репродуктивного возраста в допотопной цивилизации была гораздо выше, чем после потопа. Если для Авраама было чудом родить ребенка в 100 лет, то для Мафусала, скорее всего, не было чудом родить Ламеха в 187 лет (и, возможно, после этого родить еще сынов и дочерей).

Некоторые также высказывают предположение, что родословие в 5-й главе Бытия может включать лишь ключевые звенья и содержать пропуски из нескольких поколений между последними. Однако при чтении текста такое впечатление не складывается. Указаны четкие сроки между рождением всех людей, упоминающихся в родословной. После этого в каждом случае говорится, что родитель прожил еще сколько-то лет.

Это, пожалуй, единственная родословная во всей Библии, в которой о каждом упоминающемся в ней звене сказано: *и он умер* (кроме Еноха, восхищенного живым на небо). Эта фраза повторяется в 5-й главе восемь раз, что само по себе необычно. По всему видно,

что это – одна из главных мыслей данной главы. Пятая глава показывает, что «...как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили» (Рим. 5:12). Сбылось главное проклятие Адама: «...прах ты и в прах возвратишься» (Быт. 3:19).

Стихи 1-2 представляют собой вступление к новому разделу. Во вступлении обозначено название раздела (*книга родословия Адама*). Оставшаяся часть вступления содержит инклюзию (структурный литературный прием, основанный на повторении одинаковых элементов текста в начале и в конце отрывка). Кроме того, элементы инклюзии образуют хиазм со словом *человек* (אָדָם):

*1 Вот книга родословия [סֵפֶר תּוֹלְדוֹת] Адама:  
когда сотворил [בְּיוֹם בְּרָאָה] Бог человека,  
по подобию Божью создал его,  
2 мужчину и женщину сотворил их,  
и благословил их,  
и нарек им имя: человек,  
в день сотворения их [בְּיוֹם הַבְּרָאָה].*

Всего за десять поколений от первозданной чистоты сердца ничего не осталось. Адам, созданный по образу и подобию Божьему и получивший Его благословение, родил людей по своему образу и подобию: *Адам жил сто тридцать лет и родил [сына] по подобию своему по образу своему...* (5:2). Эта истина развивается в 1 Коринфянам 15:47-50: «Первый человек – из земли, перстный... 48 Каков перстный, таковы и перстные... 49 И как мы носили образ перстного... 50 Но то скажу вам, братия, что плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления».

Всего за десять поколений нечестие людей на земле настолько возросло (6:5), что Господь пожалел, что создал человека (6:6), и решил его уничтожить (6:3, 7).

Сначала человек знал лишь добро, однако после того, как грех вошел в мир через непослушание Адама и Евы, он познал зло и в скором времени настолько развратился, что стал недостойным даже не вечной жизни, а просто жизни.

Сначала все творение показывало величие и власть Господа, но теперь, после того как грех вошел в мир, во всей своей отвратительности проявились зло и жестокость человека. Даже благочестивые развратились. В разделе книги, показывающем жизнь потомков Адама, Господь открывает нам 5 печальных фактов, касающихся развращения человека после грехопадения.

- 1) Человек развратился, несмотря на Божью цель (ст. 1)

*...Когда Бог сотворил человека, по подобию Божью создал его... Первоначальная Божья цель для человека – быть Божьим представителем на земле.*

- 2) Человек развратился, несмотря на Божье благословение (ст. 2-31)

*...Мужчину и женщину сотворил их, и благословил их...*

С каждым именем в 5-й главе упоминаются следующие Божьи благословения:

- a. *Жил* – благословение жизни
- b. *Родил* – благословение семьи

- c. *Сынов и дочерей* – благословение плодovitости
- d. *Всех дней жизни* – благословение долголетия.

3) Человек развратился, несмотря на положительный пример (ст. 18-24)

*И ходил Енох с Богом [лучше: с Богом: אֱלֹהִים], по рождении Мафусала, триста лет... (ст. 22). Целых триста лет Бог через Еноха показывал людям пример того, как нужно жить с Ним.*

4) Человек развратился, несмотря на Божьи чудеса (ст. 24)

*И ходил Енох пред Богом; и не стало его, потому что Бог взял его. Чудо восхищения Еноха не могло остаться незамеченным для его сына Мафусала и для других потомков.*

5) Человек развратился, несмотря на Божье проклятие (ст. 5-31)

- a. Проклятие смерти упоминается почти с каждым именем (кроме Еноха): *и он умер.*
- b. В 29 стихе упоминается проклятие тяжелой работы: *Он утешит нас в работе нашей и в трудах рук наших при [возделывании] земли, которую проклял Господь.*

## Богословие

- Если в предыдущей главе еще не совсем были понятны масштабы постигшей человека трагедии, то из пятой главы видно, что грех перешел *на всех человеков*.
- Возмездие за грех – смерть.
- Даже в этом мире смерти есть надежда на избавление от смерти – о Енохе не сказано: *и он умер*. Спасение от смерти связывается с восхождением на небеса. Там, в Божьих обителях не будет греха и проклятия. Входящие туда минуют смерть.
- В восхищении Еноха была явлена Божья благодать. Своими силами взойти на небеса невозможно. Бог должен был «взять» Еноха на небо. С самого начала Библии становится ясно, что путь спасения только один – по благодати через веру.

## Гомилетика

Пять фактов, касающихся развращения человечества:

- A. Человек развратился, несмотря на Божью цель (5:1)
- B. Человек развратился, несмотря на Божье благословение (5:2-24):
  1. Благословение жизни (жил – ст. 3)
  2. Благословение семьи (родил – ст. 4)
  3. Благословение плодovitости (сынов и дочерей – ст. 4)

- 4. Благословение долголетия (всех дней жизни – ст. 5)
- C. Человек развратился, несмотря на Божий пример (5:18-24)
- D. Человек развратился, несмотря на Божьи чудеса (5:24)
- E. Человек развратился, несмотря на Божье проклятие (5:28-31)
  - 1. Работа («в работе нашей и в трудах рук наших при возделывании земли, которую проклял Господь» – ст. 29)
  - 2. Смерть (и он умер – ст. 31 и др.)

# Когда люди умножились

## Бытие 6:1-8

### История

История о Всемирном потопе нашла отражение в двух древних мифах: поэме «Атра-хасис» и поэме о Гильгамеше. Считается, что в той части, где рассказывается о потопе, поэма о Гильгамеше заимствует материал из мифа «Атра-хасис»<sup>88</sup>. Самые древние из сохранившихся копий поэмы «Атра-хасис» датируются древне-вавилонским периодом<sup>89</sup> (1950–1530 гг. до Р. Х.), однако основное содержание мифа, скорее всего, восходит к еще более раннему периоду<sup>90</sup>.

Поэма о Гильгамеше не упоминает причин возникновения потопа, а «Атра-хасис» в качестве причины называет следующее: люди умножились на земле и стали производить слишком много шума. «Не прошло тысячи двухсот лет, как умножились люди»<sup>91</sup>. Их шум мешал спать богу войны Энлилу, и он решил послать на людей эпидемию. Однако Энки, участвовавший в сотворении человечества, не хотел, чтобы его творение погибло, и научил человека под именем Атра-хасис<sup>92</sup>, что нужно сделать, чтобы эпидемия остановилась. Не прошло еще тысячи двухсот лет, как люди вновь умножились на земле и стали производить много шума. Энлил вновь стал мучиться бессонницей и послал на людей засуху и голод. Но Энки вновь научил Атра-хасис, как вернуть дождь на землю и прекратить голод. По-видимому, еще через тысячу двести лет<sup>93</sup> Энлил уговорил богов навести на землю потоп, чтобы уничтожить все человечество. Однако Энки открыл этот план Атра-хасис и сказал ему, что нужно построить корабль.

Система счета у древних вавилонян была шестидесятеричной. Если от сотворения людей до потопа прошло три периода по 1200 лет, то сумма получится равной 3600, т. е. 60х60, что представляет собой самое круглое число. По всему видно, что сроки даются весьма приблизительно. И тем не менее, примечательно то, что в памяти поколений сохранилось представление об относительно коротком периоде между сотворением и потопом – периоде, исчисляемом тысячами, а не миллионами лет (ср. 1656 лет в 5-й главе Бытия).

Хотя книга Бытие тоже говорит об умножении человечества перед потопом (ср. 6:1, «Когда люди начали умножаться на земле...»), причина потопа названа отнюдь не мифологическая. Согласно Бытию, потоп объясняется не тем, что люди своим шумом помешали Богу спать, а тем, что все человеческое общество развратилось (см. ниже). Таким образом, в книге Бытие возникновение потопа объясняется причинами духовно-нравственного порядка.

---

<sup>88</sup> *Readings from the Ancient Near East* / Под ред. Bill T. Arnold и Bryan E. Beyer. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2002. С. 66.

<sup>89</sup> Kenton L. Sparks. *Ancient Texts for the Study of the Hebrew Bible: A Guide to the Background Literature*. Peabody, MA: Hendrickson, 2005. С. 314.

<sup>90</sup> Wolfram von Soden. *The Ancient Orient: An Introduction to the Study of the Ancient Near East*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994. С. 211.

<sup>91</sup> Epic of Atra-khasis // *Readings from the Ancient Near East*. С. 25.

<sup>92</sup> Скорее всего, это описательное наименование. «Атра-хасис» означает «чрезвычайно мудрый». В поэме о Гильгамеше, помимо имени «Атра-хасис», он также называется именем «Утнапиштим».

<sup>93</sup> В наиболее хорошо сохранившейся редакции этой поэмы, опубликованной в *Readings from the Ancient Near East*, в данном месте отмечена лагуна (там же, с. 29).

## Экспозиция

Начало 6-й главы книги Бытие (ст. 1-8) показывает причины Всемирного потопа, который будет подробно описываться в Толедоте Ноя (6:9–9:29). Однако понимание сути произошедших событий, а значит, и причин потопа, зависит от того, как истолковать фразы «сыны Божьи» и «дочери человеческие» в стихах 1-4.

Стих 2 точнее перевести так: *И увидели сыны Божьи дочерей человеческих, что они красивы, и брали себе женщин [или: жен] из всех, кого избирали [מִכֹּל אִשְׁרֵי בְּחָרֵי]*. Какого рода события описываются этими словами? На этот счет есть три основные точки зрения:

<b>Теория 1:</b> ангелы в человеческих телах сожительствовали с женщинами из человеческой расы	<b>Теория 2:</b> потомки Сифа брали жен из дочерей каинитов	<b>Теория 3:</b> главы родов брали себе много жен
<b>1. Сторонники</b>		
Иустин, Тертуллиан, Киприан, Амвросий, Лактанций, Климент Александрийский, Кассуто, Мак-Артур	Иоанн Златоуст, Кирилл Александрийский, Феодорит, Августин, Кайл, Роскап Каррид (Бытие, Т. 1. С. 174–178).	Росс Rashi Commentary (с. 25); L. Birney, “An Exegetical Study of Genesis 6:1-4”, JETS 13 (1970): 43-52; M. Kline, “Divine Kingship and Genesis 6:1-4”, WTJ 24 (1962): 187-204.
<b>2. Между чем и чем проводится контраст во фразах «сыны Божьи» и «дочери человеческие»?</b>		
<u>Контраст</u> проводится на уровне слов «Божьи» и «человеческие». Сыны Божьи – это те, кого Бог сотворил непосредственно, т. е. ангелы. Дочери человеческие – это женщины, родившиеся естественным путем от людей.	<u>Контраст</u> проводится между фразами «сыны Божьи» и «дочери человеческие». Сыны Божьи – это люди, которые почитали Господа; согласно 4:25, это сифиты. Дочери человеческие – это женщины, которые, несмотря на внешнюю привлекательность, не имели общения с Богом, возможно, из потомков Каина. Люди избирали себе жен исключительно по внешним признакам, не по воле Божьей.	<u>Контраст</u> проводится на уровне фразы «сыны Божьи» и слова «человеческие». Сыны Божьи – это особая категория людей: сильные мира сего, главы поколений, племенные князья, начальники родов. Дочери человеческие – это любые женщины, как из рода сифитов, так и из рода каинитов.
<b>3. Вводит ли фраза «сыны Божьи» новый элемент в повествование?</b>		
В 5 главе уже звучала идея о «дочерях человеческих», но не было еще сказано о «сынах Божьих». Таким образом, фраза «сыны Божьи» вводит в повествование <u>новый элемент</u> , новый вид существ (Кассуто, 292).	Все три термина: <i>сыны, дочери и человеки</i> встречаются в контексте предыдущих глав. (а) <i>Сыны</i> = мужчины. (б) <i>Дочери</i> = женщины. (с) <i>Человеков</i> = «человечество» = «мужчины и женщины» (ср. 5:1-2; 1:27). Хотя фраза «сыны Божьи» напрямую до этого не встречалась, <u>идея о «сынах Божьих» косвенно прослеживается в 4:1, 25</u> . В 4:1 о Каине говорится: «Приобрела я человека <i>от Господа</i> ». Однако затем оказалось, что он был вовсе не «сын Божий», поэтому о Сифе Ева вновь говорит: «Другое семя <i>положил мне Господь</i> » (~ сын Божий).	Фраза «сыны Божьи» действительно вводит в повествование <u>новый элемент</u> , однако этот элемент не ангельский, а человеческий. До этого ничего не говорилось о начальниках народа. Оно и понятно, так как первоначально были не начальники, а просто родители. Феномен авторитарного господства возможен тогда, когда есть большая власть, а большая власть возможна тогда, когда много народа. Ср. Быт. 6:1: «Когда люди начали умножаться на земле...»

<b>4. Что означает фраза «сыны Божьи» в других местах ВЗ?</b>		
<p>В <u>других местах Ветхого Завета</u> сынами Божьими нередко называются ангелы (ср: Иов. 1:6; 2:1; 38:7; Пс. 88:7). В некоторых местах Септуагинта переводит фразу «сыны Бога» как «ангелы Бога».</p>	<p>Божий народ также в Ветхом Завете нередко называется «сынами Божьими» (ср. Втор. 14:1; Пс. 81:6; возможно, Пс. 28:1). К тому же, у Иова этой фразой обозначаются святые, а не падшие ангелы. Во всех остальных местах в книге Бытие слово «сыны» относится к людям, а ангелы называются просто ангелами.</p>	<p>В тех местах Ветхого Завета, где сынами Божьими называются люди, нередко имеются в виду не просто любые люди, а начальники: судьи народа или цари. Ср. Пс. 81:6-7: «Я сказал: вы – боги, и сыны Всевышнего – все вы; но вы умрете, как человеки, и падете, как всякий из князей».</p> <p>В других семитских источниках (напр., угаритских) «сынами Божьими» нередко называются цари (Росс, 1:36).</p>
<b>5. Какого рода действия или отношения имеются в виду под выражением וַיִּקְחוּ לָהֶם נָשִׁים?</b>		
<p>Выражение «<u>брали в жены</u>» не означает какое-либо насилие или грех. Имеются в виду обычные брачные отношения (Кассуто, 294,5). Или: ангелы согрешили (Мак-Артур).</p>	<p>Последняя фраза 2-го стиха, <i>какую кто избрал</i>, подчеркивает, что «сыны Божьи» действовали по своему произволу, пренебрегая велением Духа Божьего и беря в жены девиц из нечестивого рода. Поэтому Бог и называет человека «плотью». Позднее Он будет предостерегать Свой народ от браков с хананеями.</p>	<p>Вероятно, имеется в виду одна из двух проблем (или обе сразу). (1) Князья брали себе <i>много</i> жен, наперекор Божьей заповеди: «оставит... и прилепится к <i>жене</i> своей...» На это может указывать фраза <i>из всех</i>, которая придает этому действию оттенок множественности. (2) Князья брали жен силой, независимо от согласия самих женщин, их родителей, а может даже и их мужей (!). На это указывает фраза <i>кого избирали</i>. О подобном насилии упоминал Авраам, который боялся, что его убьют за его прекрасную жену Сару, а ее заберут в какой-нибудь гарем.</p>
<b>6. Могут ли ангелы вступать в половую связь?</b>		
<p>Да. Матфея 22:30 не отрицает такой возможности.</p>	<p>В Писании не найти указаний на то, чтобы ангелы женились или выходили замуж. Ничто не позволяет предположить в них влечения к красивым женщинам или допустить возможность рождения от ангелов потомства. Хотя Евангелие от Матфея 22:30 и не исключает возможность вступления ангелов в брачную связь, этот стих явно утверждает, что этого не происходит.</p>	
<b>7. Что означает фраза לֹא־יָדֹון רוּחִי בְּאָדָם?</b>		
<p>Слово, переведенное в Синодальном тексте как «быть пренебрегаемым», может означать:</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• «пребывать» (HALOT, 1:217 предполагает корень יָדָן) или, возможно,</li> <li>• «судить» (BDB, 192 предполагает корень דָּן).</li> </ul> <p>לֹא־יָדֹון רוּחִי בְּאָדָם – «Дух Мой не будет пребывать в человеке (среди человечества?)» или «Дух Мой не будет судиться/состязаться/тягаться с человечеством».</p>		
<p><u>Третий стих</u> показывает, что Божий Дух не вечно будет пребывать в <i>детях, родившихся от этого союза</i>, потому что они тоже плоть. Предел их жизни – 120 лет (Кассуто, 296 и далее).</p>	<p>Третий стих показывает, что Божий Дух не вечно будет пребывать <i>среди всего человечества</i>. Фраза «сто двадцать лет» показывает, как много времени оставалось ждать до суда (ср. Быт. 6:13; 1 Пет. 3:20).</p>	<p>Третий стих показывает, что Божий Дух не вечно будет пребывать <i>среди всего человечества</i>. Сто двадцать лет – срок до потопа.</p>
<b>8. Кто такие הַנְּפִלִים?</b>		
<p><u>Нефилим</u> – необычайно сильные или рослые потомки, рождающиеся от этого союза (ср. Чис. 13:33,</p>	<p><u>Нефилим</u> в Чис. 13:33 относится к сынам человека по имени Енак, а не к ангелам – ср. 13:22, 28, 33;</p>	<p><u>Нефилим</u> – просто сильные и жестокие люди, от глагола נָפַל, «падать или нападать».</p>



<p>Втор. 9:2). Их сила или рост объясняется воздействием ангельской природы. Такую точку зрения излагает апокрифическая книга Еноха: «И они взяли себе жён, и каждый выбрал для себя одну; и они начали входить к ним и смешиваться с ними, и научили их волшебству и заклятиям, и открыли им срезывания корней и деревьев. 9 Они зачали и родили великих исполинов, рост которых был в три тысячи локтей» (Енох 2:8-9).</p> <p>Мак-Артур считает, что <i>нефилим</i> не были потомками этого союза.)</p>	<p>Втор. 9:2. Еврейское слово נפל означает «падать или нападать» и указывает на жестокость этих людей (ср. И.Нав. 11:7, Иов. 1:15, где оно переводится как «нападать»). Анаким значит «длинноногие» (Втор. 2:10, 11). «В те дни» и после того – т. е. до и после появления этих браков. Вне связи с союзом сынов Божьих и дочерей человеческих? Если <i>нефилим</i> были потомками ангелов и людей, то неужели это продолжалось и после потопа? Кассуто отвечает на этот вопрос положительно (стр. 298). Мак-Артур считает, что <i>нефилим</i> не были потомками этого союза.</p>	<p>В Быт. 6:4 они названы также «сильными» (גבורים); в Быт. 10:9 «сильным» (גבור) назван Нимрод, один из первых императоров. <i>Нефилим</i> были на земле и до того, как «сыны Божьи увидели дочерей человеческих». Фраза וַיִּבְנוּ אֲחֵרֵי כֵן אֲשֶׁר יְבָאוּ (букв., ...и также после того, как стали входить...) подразумевает, что <i>нефилим</i> уже были, но после этого события их стало еще больше. У князей, которые выбирали себе самых красивых (и от природы сильных?) жен, рождались рослые потомки. Если нечестивые князья насильно брали всех понравившихся женщин, то стоит ли удивляться, что их дети тоже были жестокими насильниками?</p>
<p><b>9. Что Моисей хотел показать четвертым стихом?</b></p>		
<p><u>Моисей хотел показать, что великаны не были созданы Богом, а появились благодаря союзу падших ангелов с женщинами</u></p>	<p>Моисей хотел показать, что <i>нефилим</i>, злые люди, появились в результате неугодных Господу браков. От плотского брака рождаются нечестивые потомки.</p>	<p>Моисей хотел показать, что неугодные Господу браки привели к рождению неугодного Господу потомства. Насилие умножает насилие.</p>
<p><b>10. В чем был корень проблемы, спровоцировавшей потоп?</b></p>		
<p><u>Корень проблемы:</u> появление помеси людей с ангелами, не подлежащей искуплению. Чтобы их уничтожить, потребовался потоп.</p> <p>Или: браки ангелов с людьми не вели к появлению потомства, что было против заповеди плодиться и размножаться.</p>	<p>Корень проблемы: развращение праведной линии сифитов, в результате чего на земле не осталось праведников.</p> <p>В предыдущих главах была показана разница между каинитами и сифитами. Сиф был семенем, которое «положил Господь». Теперь же потомки одной и другой линии смешиваются, и зло охватывает все человечество, даже «сынов Божьих».</p> <p>Смысл этого повествования – показать, что все человечество развратилось и заслуживало Божьего суда. Если бы не благодать Божья, на этом бесславно закончилась бы история Адама.</p>	<p>Корень проблемы: развращение всех слоев общества, включая его верхушку.</p> <p>Теперь зло охватывает все человечество, включая тех, кто должен был следить за порядком и показывать другим пример поклонения Богу. Зло охватывает даже глав поколений – возможно, старейших членов общества, заставших самых первых патриархов (видевших Сифа? Адама?)</p> <p>Возможно также, что за действиями князей стояли падшие ангелы. Кто знает, не говорит ли это о том, что верхушка человеческого общества того времени была одержима бесами? (Росс)</p>
<p><b>11. Над кем был совершен суд?</b></p>		
<p><u>Суд</u> был совершен и над людьми, и над ангелами. О суде над людьми прямо говорится в тексте Бытия, а о суде над ангелами, возможно, говорят некоторые новозаветные тексты (2 Петра 2:4-5 и Иуды 6-7).</p>	<p>Если последовать ангельской теории, ангелы были главными виновниками этих событий, однако в контексте Бытия о суде над ангелами не говорится ровным счетом <i>ничего</i>. Наиболее вероятная причина такого молчания заключается в том, что в этой истории были замешаны <i>только</i> люди. Отсутствие каких-либо указаний на суд над ангелами в самой книге Бытие – очень весомый аргумент против ангельской теории.</p> <p>2 Петра 2:4-5 и Иуды 6-7 говорят о суде над некой группой падших ангелов (возможно, предводителях ангельского восстания), однако их</p>	

	связь с временами Ноя не настолько определена, чтобы утверждать это однозначно (см. ниже).	
<b>12. Почему потоп больше не повторяется?</b>		
Потому что виновные ангелы связаны в <i>тартаре</i> и больше не вступают в связь с людьми.	<ol style="list-style-type: none"> <li>1) Природа человека не изменилась и после потопа. Бог мог бы еще много раз уничтожить все человечество потопом, но пообещал не делать этого (Быт. 8:21). Впрочем, в последнее время все человечество вновь будет уничтожено, когда «земля и все дела на ней сгорят» (2 Пет. 3:10).</li> <li>2) Иногда Бог устраивает показательный суд над некоторыми людьми, чтобы это служило назиданием для других. Хотя других людей, которые согрешают тем же грехом впоследствии, Бог может уже не наказывать на земле столь строго (Анания и Сапфира умерли за то, что солгали апостолам, хотя вряд ли потом все, кто говорил им ложь, умирали). Таким образом, потоп служит уроком для всех последующих поколений людей. Если в событиях 6-й главы Бытия главными действующими лицами были ангелами и это больше не повторяется, то всемирный потоп содержит не очень много уроков, которые были бы актуальными для последующих поколений.</li> <li>3) Когда Силоамская башня упала на 18 человек и убила их, Христос сказал: «Или думаете ли, что те восемнадцать человек... виновнее были всех, живущих в Иерусалиме?» (Лук. 13:4). Из этого следует, что земные катастрофы не всегда постигают самых виновных. Наказания достоин любой человек, поэтому Бог может выбрать, кого наказывать на земле, и в любом случае не будет несправедливым. Поэтому потоп мог бы произойти, говоря гипотетически, раньше или позже событий, описанных в Бытие 6.</li> </ol>	
<b>13. Почему упоминаются только «сыны» с определением «Божьи» и только «дочери» с определением «человеческие»?</b>		
Почему ангелы соблазнились на красоту людей? («И увидели... что они хороши...») Свойственно ли ангелам половое влечение? Почему именно на красоту женщин, а не на красоту мужчин? Ведь если ангелы не воспроизводят потомства, то они должны быть бесполой, а если они бесполой, то им должно быть все равно, на какой пол соблазняться и в какой пол превращаться. Почему они не стали соблазнять в равной степени и женщин, превращаясь в мужчин, и мужчин, превращаясь в женщин?	Если бы речь шла о потомках Сифа и Каина, то разве не было бы проблемы, если бы «дочери Божьи» стали выходить замуж за «сынов человеческих»? Однако о такой проблеме ничего не говорится.	Почему сказано: «сыны Божьи и дочери человеческие», а не: «сыны человеческие и дочери Божьи»? Потому что начальниками поколений и князьями племен в патриархальном обществе могли быть только мужчины.
<b>14. Как насчет новозаветных текстов, говорящих о суде над ангелами?</b>		
Во 2 Петра 2:4-5 и Иуды 6-7 суд над ангелами связывается с аморальным поведением. Быть может, это указывает на события 6-й главы Бытия.	И в том, и в другом тексте показаны три рода греха и суд над тремя различными группами. Основная идея в том, что Бог не пощадил согрешивших, свершив над ними скорый суд. Ни у Петра, ни у Иуды о грехе ангелов не говорится настолько ясно, чтобы можно было в свете этих мест расценить события 6-й главы Бытия как грех между ангелами и людьми в <i>половой сфере</i> . Иуда говорит лишь о том, что некоторые ангелы оставили свое жилище, однако ничего не говорит о грехе в половой сфере. Слова «подобно им блудодействовавшие» в Иуд. 1:7, скорее всего, проводят сравнение не между Содомом и ангелами, а между окрестными городами и Содомом.	

Несмотря на то, что определенные аргументы есть у всех теорий, нам наиболее обоснованной представляется третья.

Вывод: князья народа брали себе много жен, руководствуясь плотскими желаниями, а не Божьей заповедью. Этим они не только чинили насилие, но и подавали плохой пример всем членам своих племен и способствовали быстрому распространению греха.

План начала 6-й главы можно представить следующим образом:

I. Человек развратился в делах (ст. 1-4)

- Первая заповедь, данная Адаму, была связана с семьей: «Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю...» (Быт. 1:28). Как только была создана Ева, человеку была дана еще одна заповедь, связанная с семьей: «...оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть» (Быт. 2:24). Греховные поступки, описанные в первых четырех стихах 6-й главы, тоже связаны с семьей и потому направлены против коренных ценностей, данных Богом человечеству.
- Человек извратил семейные ценности.
- Человечество развратилось во всех своих слоях, во всех племенах и поколениях. Даже те, кто должен следить за порядком и законом, ударились в беззаконие.

II. Человек развратился в мыслях (ст. 5)

*И увидел Господь, что велико зло людей на земле и что всякое устремление помыслений сердца его – только зло весь день.* Такова характеристика падшего человека:

- *Увидел Господь* – такова не человеческая, а Божья оценка.
- *Велико зло* – человек не просто чуть-чуть испорчен. Он сильно испорчен.
- *Устремление* (евр. יִצְרָה) – намерение, стремление.
- *Помышления* (евр. מַחְשְׁבֹתָא) – замыслы, планы.  
В еврейском слова «устремление» и «помышления» – не однородные члены (как в Синодальном переводе: «мысли и помышления сердца их»), а часть одной генитивной (сопряженной) цепочки: וְכָל-יִצְרָהּ מַחְשְׁבֹתָא לְבָבוֹ – ...и всякое устремление помыслений его сердца... Бог словно бы проникает во все более и более глубокие области человеческой природы:
  - *его* – то есть человека;
  - *сердца его* – внутренней сущности, или души;
  - *помыслений сердца его* – внутри сердца таятся замыслы, или планы;
  - *устремление помыслений сердца его* – здесь Господь доходит до самых глубоких движений человеческой воли.
- *Зло* (евр. רָע רָע) – букв., только зло. Слово «только» (רָע) в Синодальном переводе пропущено. Самые глубокие части человеческого естества, характеризующие побуждения и мотивы человека, являются исключительно греховными. В них нет абсолютно ничего доброго, что могло бы побудить человека взискать Бога или спасение.
- *Во всякое время* (евр. כָּל-הַיּוֹם) – букв., *весь день*. Не бывает такого времени, когда человек не стремился бы к злу.

В этом стихе виден яркий контраст с 1:31, когда все творение было «хорошо весьма».

О полной испорченности и духовной недееспособности человеческого естества также пишет Давид в Псалме 13:

«Сказал безумец в сердце своем: “Нет Бога”. Они развратились, совершили гнусные дела; нет делающего добро. 2 Господь с небес призрел на сынов человеческих, чтобы видеть, есть ли разумеющий, ищущий Бога. 3 Все уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного» (Пс. 13:1-3).

И апостол Павел:

«10 как написано: нет праведного ни одного; 11 *нет разумевающего; никто не ищет Бога*; 12 все сокрушились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного. 13 Гортань их - открытый гроб; языком своим обманывают; яд аспидов на губах их. 14 Уста их полны злословия и горечи. 15 Ноги их быстры на пролитие крови; 16 разрушение и пагуба на путях их; 17 они не знают пути мира. 18 Нет страха Божия перед глазами их» (Рим. 3:10-18).

И еще: «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и *не может разуметь*, потому что о сем [надобно] судить духовно» (1 Кор. 2:14).

### III. Человек заслужил суд (ст. 6-7)

Насколько большой и отвратительной должна быть греховность человека, чтобы его собственный Творец скорбел о том, что человек есть на земле, и предпочел, чтобы человека на земле не было! По всему видно, что развращение человека дошло до крайности.

### IV. Человек обрел благодать (ст. 8)

*Ной же обрел благодать пред очами Господа.* Через Ноя Бог решил послать спасение человечеству.

На этом темном фоне ярче сияет величие Божье. В этой ситуации наглядно проявились **пять Божьих качеств**:

- 1) Милосердие – Господь продолжает посылать благословения, несмотря на грехи людей (вспомните 5-ую главу, которая относится к тому же периоду времени).
- 2) Сострадательность – Господь взял Еноха, возможно, чтобы сохранить его от морального разложения.
- 3) Долготерпение – еще 120 лет Господь ждал и предостерегал человечество через «проповедника правды» Ноя (см. 2 Пет. 2:5), прежде чем совершить суд.
- 4) Праведность – Господь не закрыл глаза на грех, а решил истребить развращенный род.
- 5) Благодать – Ной нашел благодать пред Богом (Быт. 6:8). Господь избавил Ноя, хотя и тот был всего лишь плотью! Господь даровал человеку возможность начать все с начала.

## **Богословие**

- Грехи против семейных ценностей особо мерзостны перед Богом.
- Бытие 6:5 – пожалуй, самый первый стих в Библии, ясно раскрывающий учение о полной испорченности (total depravity) человека.
- Бытие 6:1-8 – это прямая противоположность мнению гуманистов, что с течением времени человек прогрессировал, достигая все больших высот нравственности.
- Когда нарушены отношения с Богом, неизбежно страдают и отношения с другими людьми.
- Потоп открыл новые черты в характере Бога (см. «пять Божьих качеств» выше).

## **Гомилетика**

В начале 6-й главы книги Бытие мы узнаем 4 истины о положении человека пред Богом:

- I. Человек развратился в делах (6:1-4)
- II. Человек развратился в мыслях (6:5)
- III. Человек заслужил суд (6:6-7)
- IV. Человек обрел благодать (6:8)

# Толедот Ноя

## Бытие 6:9–9:29

### История

Согласно аккадскому мифу «Атра-хасис», бог Энки сообщил о готовящемся потопе чрезвычайно мудрому («Атра-хасис») человеку<sup>94</sup>. Энки посоветовал Атра-хасис построить большой корабль, в котором спаслась бы его семья, а также животные и птицы. Потоп продолжался 7 дней, в результате чего погибли все люди и животные, кроме тех, что находились на корабле. Однако во время потопа боги столкнулись с неожиданной проблемой: источник их пищи и питья, жертвоприношения от людей, прекратились. Боги поняли, что устроили потоп себе во вред, и пожалели о погибшем человечестве. Когда потоп прекратился и Атра-хасис вознес первое жертвоприношение, боги «слетелись на него как мухи»<sup>95</sup>. После этого они решили больше никогда не устраивать потопа, однако ввели некоторые условия, ограничивающие прирост численности населения (причины потопа в мифе «Атра-хасис» см. в предыдущей главе).

Гильгамеш, главный герой вавилонской одноименной поэмы<sup>96</sup>, в поисках бессмертия находит «вавилонского Ноя» – человека по имени Утнапиштим. Утнапиштим рассказывает ему, как он стал бессмертным благодаря тому, что избежал потопа. Тайну о готовящемся потопе открыл бог Еа тростниковой хижине (по-видимому, Еа был связан обязательством не говорить этого людям, но нашел хитроумный способ обойти это препятствие). Утнапиштим построил корабль кубической формы со стороной в 120 локтей. У корабля было шесть палуб, то есть он был разделен на семь равных частей. Корабль был построен за семь дней, а после этого на него зашла вся семья Утнапиштима, а также строители, помогавшие ему в работе. От ужаса потопа даже боги жалась к стене и выли как собаки. Потоп продолжался семь дней, в результате которых все люди «возвратились в глину»<sup>97</sup>, из которой были вылеплены. Когда вода стала сходить, корабль остановился на вершине горы Нисир. По истечении семи дней Утнапиштим выпустил голубя, но голубь вернулся, не найдя себе места. По-видимому, через равные промежутки дней герой выпускал из корабля также ласточку и ворона. После того как ворон не вернулся, стало понятно, что вода сошла. Утнапиштим принес жертвы, и боги тут же «собрались вокруг него как мухи»<sup>98</sup>. Главный виновник потопа, бог Энлил, возложил руки на Утнапиштима и его жену и благословил их: «До этого Утнапиштим был человеком; теперь Утнапиштим и его жена будут как мы, боги. Утнапиштим будет жить далеко отсюда, у устья рек»<sup>99</sup>.

Как видно из этих сказаний, предание поколений сохранило в древней Месопотамии отголоски тех же событий, о которых повествует Библия. Впрочем, в небиблейских сказаниях боги предстают в образе людей – как карикатурные существа, зависимые от человеческих жертвоприношений, испытывающие страх и смятение, спорящие между собой и не способные предугадать даже ближайших результатов своих действий (например, того, что

---

<sup>94</sup> Содержание приводится по англ. переводу: *Epic Atra-khasis // Readings from the Ancient Near East* / Под ред. Bill T. Arnold и Bryan E. Beyer. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2002. С. 21–31.

<sup>95</sup> Там же. С. 30.

<sup>96</sup> Содержание приводится по англ. переводу: *Epic of Gilgamesh // Readings from the Ancient Near East*. С. 66–70.

<sup>97</sup> Там же. С. 69.

<sup>98</sup> Там же.

<sup>99</sup> Там же. С. 70.

уничтожение людей лишит их пищи). Это чрезвычайно далеко от библейской картины единого истинного Бога, наказывающего человечество за развращение и точно знающего, что Он собирается сделать на земле.

Йохан Гуйберс (Johan Huibers) в Голландии построил модель Ноева ковчега в половину реальной длины (получается восьмая часть реального объема или около того). В ковчеге выставлены модели жирафов, слонов, львов, крокодилов, зебр, бизонов и других животных в натуральную величину. Будучи строителем по профессии, Гуйберс построил ковчег из кедра и сосны (ученые до сих пор дискутируют на тему того, какое именно дерево имеется в виду под библейским «гофер»). Гуйберс выполнил почти всю работу своими руками, при помощи современных инструментов. Иногда ему помогал его сын Рой. Постройка началась в мае 2005 г. и была завершена примерно за три года. У многих посетителей реакция была примерно такой: «Я слышал рассказ о Ное, но не подозревал, что ковчег был таким большим». В килевой части достаточно места, чтобы разместить кинотеатр на 50 мест, в котором можно посмотреть фильм с историей о Ное.



## Экспозиция

Из всей допотопной цивилизации только о двух людях было сказано, что они «ходили с Богом»: о Енохе (5:22), которого Бог взял на небо, и о Ное (6:9), который был спасен Богом от потопа. По всему видно, что распространение греха было тотальным: не осталось буквально ни одного рода и ни одной семьи праведных. Но, как это всегда бывает, по избранию Божьему сохранился остаток (ср. Рим. 11:5). Благодатью Божьей двое человек были избавлены от суда: один через восхищение с земли, другой – через откровение о грядущем суде и заключение завета с Богом. *Толедот* Ноя (Быт. 6:9–9:29) – это история о том, как Бог заключил завет с одним человеком, выделив его среди развращенного мира и сохранив от суда.

Рассказ о Ное сообщает нам семь истин о ветхозаветном праведнике и его жизни с Богом.

### I. Праведник обрел благодать пред Господом – он не может хвалиться (6:8)

В качестве причины того, что Ной был избавлен от потопа, Бытие 7:1 называет его праведность: «Войди ты и все семейство твое в ковчег, ибо тебя увидел Я праведным предо Мною в роде сем». Однако едва ли можно

утверждать, что Ной был праведен в результате своих дел или что праведность Ноя была его собственной заслугой.

Евреям 11:7 утверждает: «Верую Ной, получив откровение о том, что еще не было видимо, благоговея приготовил ковчег для спасения дома своего; его осудил он весь мир и сделался *наследником праведности по вере*». Из этого стиха видно, что Ной стал праведным в результате веры. Он – один из первых в длинной цепочке людей, получивших праведность от веры.

Кроме того, Писание неоднократно подчеркивает, что даже послушание праведников Богу является результатом Его суверенной благодати. Когда во времена Илии 7000 человек избежали идолопоклонства, не преклонив колени перед Ваалом, мы могли бы подумать, что это их заслуга. Однако в Римлянам 11:4 Господь называет иную причину: «*Я соблюл Себе* семь тысяч человек, которые не преклонили колени перед Ваалом». А следующий стих связывает это с суверенным Божьим избранием: «Так и в нынешнее время, *по избранию благодати*, сохранился остаток» (Рим. 11:5). Так и о Ное можно сказать, что его праведность есть результат Божьего суверенного избрания.

Поэтому то, что сказано в Бытие 6:8, весьма точно характеризует ситуацию: Ной действительно «обрел благоволение» у Бога. Слово «благоволение» [евр. יָרַח] нередко выступает в роли ветхозаветного аналога новозаветного термина «благодать»<sup>100</sup>. Ной был праведен потому, что Бог избрал его, сохранил от нечестия, дал ему настоящую веру и сделал его праведным.

## II. Праведник живет с Господом, несмотря на развращение окружающих людей (6:9-12).

*Ной был человек праведный и непорочный в роде своем* (6:9). В то время как все остальные люди оказались в плену греха, он проповедовал о праведности и осудил мир (2 Пет. 2:5). Он *ходил с Богом*, то есть, в отличие от большинства окружающих его людей, имел живое общение с Творцом. Он продолжал то, что некоторые люди начали делать во времена Сифа: *призывать имя Яхве* (4:26).

Всего за несколько поколений человечество настолько развратилось (6:11-13), что Бог решил его уничтожить. Из всех живых современников Ноя только он один обрел благоволение в очах Божьих. Многие ветхозаветные праведники испытывали одиночество и скорбели об ожесточении окружавших их людей. Однако едва ли кто-то из них был так одинок в своей преданности Яхве, как Ной.

- Илия в свое время причитал: «...сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили жертвенники Твои и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут...» (3 Цар. 19:14). Однако Бог сказал ему, что он не один, так как Господь сохранил для Себя еще семь тысяч (!) человек (19:18).
- Даниил был одним из немногих праведников своего периода, однако рядом с ним были трое верных друзей, поддерживавших его в преданности истинному Богу (ср. Дан. 1–2).
- Лот «...ежедневно мучился в праведной душе, видя и слыша дела беззаконные...» (2 Пет. 2:8). Однако неподалеку от него жил праведный Авраам, который переживал о нем и молился за него (ср. Быт. 18 гл.).

---

<sup>100</sup> Ср. HALOT. Т. 1. С. 332.



А у Ноя больше никого не было. Он жил в тот редкий период, когда праведный «остаток» сократился до размеров одного человека.

→ Вы можете остаться в полном одиночестве, однако у Господа достаточно благодати, чтобы сохранить вас от развращения окружающего мира.

### III. Праведник слушается Господа (6:13–7:9).

В этом разделе описаны два явления Бога Ноем с промежутком в сто лет. В обоих случаях Ной делает все в точности так, как сказал ему Бог:

6:13-21. Бог повелевает праведнику: «Построй ковчег».

6:22. *И сделал Ной все: как повелел ему Бог, так он и сделал.*

7:1-4. Бог повелевает праведнику: «Войди в ковчег».

7:5-9. *Ной сделал все, что Господь повелел ему. <...> И вошел Ной... в ковчег... ..Как Бог повелел Ноем.*

1) За сто лет до потопа (ср. 5:32 и 7:11) Бог предупредил Ноя о грядущем суде и сказал ему, что нужно сделать (6:13-21).

6:13. Скорая катастрофа – уничтожение всякой плоти. Причина потопа – в греховности *всякой плоти*, т. е. людей: *...земля наполнилась от них злодеяниями; и вот, Я истреблю их с земли.* Наказаны те, от кого земля наполнилась злодеяниями, а именно, *всякая плоть*. Из этого стиха, кажется, достаточно ясно следует, что ангелы не фигурируют среди причин потопа (даже если они за всеми этими событиями как невидимая причина – как агенты всякого обмана и духовного оболъщения).

6:14-16. Избавление – путь к избавлению через послушание Божьему повелению и строительство ковчега.

6:17. Масштаб потопа – не локальный, а всемирный: *...чтоб истребить всякую плоть, в которой есть дух жизни, под небесами; все, что есть на земле, лишится жизни.* По-видимому, допотопный ландшафт был более гладким, и землю не нужно было покрывать слоем воды в несколько километров.

6:18. Духовная причина избавления – Божий завет: *Но с тобою Я поставлю завет Мой...* Бог не предлагает Ноем вступить с Ним в завет и не ждет от Ноя согласия. Как ранее Он избрал Его суверенной благодатью и сохранил от развращения, так и сейчас Он заключает с ним завет в одностороннем порядке.

6:19-21. *...Чтоб они остались с тобою в живых... ..Чтобы остались в живых.* Хотя завет был заключен только с Ноем, бенефициарами этого завета стали также животные и птицы. Так и во многих других Божьих заветах: Божьи блага и благословения, помимо основных участников завета, в той или иной форме достаются и другим. Завет Авраама: *благословятся в тебе все племена земные* (Быт. 12:3). Завет Давидов: *...будет обилие хлеба на земле, наверху гор; плоды его будут волноваться, как лес на Ливане, и в городах размножатся люди, как трава на земле... благословятся в нем племена...* (Пс. 71:16-17).

6:22. Ной исполнил слово Господа. В этом он продемонстрировал поразительную веру. До этого еще не было дождя (ср. 2:5), поэтому строительство большого корабля (возможно, в пустынном месте) не могло не вызвать вопросов, удивления и даже насмешек.

- 2) Сто лет спустя, за семь дней до потопа, Бог еще раз является Ною, вторично предупреждает его о грядущем суде и опять говорит, что́ нужно сделать. Ной снова повинется (7:1-9).

7:1. Ной и спустя сотню лет сохранил праведность, поэтому Бог повелевает ему войти в ковчег.

7:2-3. *...всякого скота чистого возьми по семи, мужеского пола и женского, а из скота нечистого по два...* Бог позаботился о том, чтобы Ной смог Ему впоследствии поклониться. Если бы Бог не повелел ему взять по семи животных из скота чистого и Ной взял бы только по паре, то ему не из чего было бы принести жертву Господу. Поистине, Бог дает возможность и способность поклоняться Ему!

7:6. *Ной же был шестисот лет, как потоп водный пришел на землю.* Сравнивая эту цифру с годами жизни патриархов в 5-й главе, мы узнаем, что отец Ноя Ламех умер всего за 5 лет до потопа, а его дед Мафусал умер в год потопа. Был ли дедушка Ноя среди грешников, которых уничтожил потоп? Был ли он среди тех *сынов Божьих*, которые, если последовать третьей теории (см. предыдущий урок), чинили насилие и творили разврат на земле?

7:5-9. Ной сделал все в точности так, как повелел Господь.

#### IV. Праведник уповает на Господа (7:10–8:19)

Ной очень долго ждал своего избавления: сначала он ждал наступления потопа. Потом он ждал окончания потопа. Все это долгое время он должен был уповать на то, что Бог сделает именно так, как обещал.

7:10. Наступил день суда, как Бог и обещал.

7:16. *И затворил Господь за ним.* Бог проявил заботу и охрану: Он сделал все, что нужно, чтобы дверь случайно не отворилась и Его избранный не погиб. Запечатанная Богом дверь ковчега – гарантия надежного и окончательного спасения от вод потопа.

Любопытно заметить, что Божий план не включал запасных вариантов. Если бы только дверь ковчега случайно отворилась и все, что находилось в ковчеге, погибло, то история не имела бы продолжения, а Божий план потерпел бы сокрушительное фиаско. Однако Бог сам закрыл дверь в ковчег, чтобы ничего подобного не произошло.

Сходным образом, если бы дверь ковчега не отворилась, но Ной за тот год, пока находился внутри ковчега, от клаустрофобии или депрессии успел бы покончить с собой, или проломил бы доски и выпрыгнул из ковчега в бурлящее море, – Божий план тоже потерпел бы крушение. Однако Господь знает, как сохранять Свое творение от необдуманных решений и как не допустить им быть искушаемыми сверх сил. Поистине, Бог знает, как доводить исполнение Своего плана до конца. Ему не нужны запасные варианты. Он ничего не оставляет на откуп случайности.

- Так и в настоящее время Господь хранит возрожденных верующих от гибели. Он знает, как надежно сберечь их в Иисусе Христе.  
«...Начавший в вас доброе дело завершит его ко дню Христа Иисуса» (Фил.

1:6; пер. Кассиана). Христос положил начало нашей вере, и Он же довершит (сохранит) ее до конца (ср. Евр. 12:2).

7:19-20. ...*Покрылись все высокие горы, какие есть под всем небом...*  
Потоп не был локальным явлением. Он касался всей планеты, всего живого, всей цивилизации того времени.

7:21-23. *И лишилась жизни всякая плоть, движущаяся по земле, и птицы... и все люди; все, что имело дыхание духа жизни в ноздрях своих на суше, умерло. Истребилось всякое существо, которое было на поверхности земли; от человека до скота...* Как Бог и обещал, погубило все живое. Когда Бог обещает наказание, Он его осуществляет.

8:1. *И вспомнил Бог о Ное...* Ранее Бог обещал спасти Ноя и заключить с ним завет. Теперь Он вспоминает о Своем обещании и исполняет Свое слово. Когда Бог обещает спасение, Он его осуществляет.

7:10–8:14. Хронологию потопы можно представить следующим образом:

7:11, 17 и 8:4. Через 40 дней после начала потопы воды подняли ковчег с земли, через 5 месяцев (150 дней?) ковчег опустился на горах Арарат.



8:5. Через 224 дня (?) после начала потопы показались вершины гор. Здесь и далее знак вопроса вызван тем, что трудно сказать, какой длительности месяцы имеются в виду: по 30 или по 28 дней. Расчеты основаны на 30-дневных месяцах, однако вполне возможно, что имеются в виду лунные месяцы по 28 дней. В любом случае, нам достаточно приблизительных цифр, чтобы представить себе примерную хронологию потопы.

8:6. Через 264 дня (?) после начала потопы Ной открыл окно ковчегы и выпустил ворона.

8:10. Через 271 день (?) после начала потопы Ной выпустил голубя и узнал, что вода сошла с земли.

8:12. Через 278 дней (?) после начала потопы голубь не вернулся.

8:13. Через 314 дней (?) после начала потопы поверхность земли обсохла и Ной открыл кровлю ковчегы.

8:14-19. Через 370–375 дней (?) земля окончательно высохла и Бог повелел Ною выйти из ковчегы.

8:10, 12. Хотя воды потопы Ноем не повредили, ему пришлось долго ждать окончательного освобождения. Год и десять дней (ср. 7:11 и 8:14) он находился на относительно небольшом корабле, взаперти. В этот год он чувствовал себя менее свободным, чем вне ковчегы, однако нахождение в ковчеге было для него спасением. Весь этот год он продолжал доверять Богу и уповать на Его спасение. Его вера проявлялась в том, что он ждал. Выпускал птицу в надежде на освобождение... и снова ждал.

→ Так и мы, находясь на этой земле, ожидаем своего окончательного избавления. Мы уже во Христе – в ковчеге нашего спасения, – но еще не избавлены до конца. Как пишет апостол Павел, «...но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим. 8:23).

8:15. Господь в третий раз заговорил с Ноем – более чем через год после начала потопа. Как видим, даже с такими великими праведниками Бог разговаривал, кажется, гораздо реже, чем с современными харизматами. К Ною Бог обращался трижды с промежутками в 100 лет и потом еще в 1 год (ср. также относительно редкие явления Бога Аврааму).

8:18. Наступило окончательное избавление: Ной вышел из ковчега на свободу обновленной земли.

#### V. Праведник поклоняется Господу (8:20-22)

Всесожжение, принесенное Ноем, – это его поклонение Господу в знак благодарности за спасение. Жертвы благодарности угодны Богу (ср. Пс. 50:20-21: «...воздвигни стены Иерусалима: тогда благоугодны будут Тебе жертвы правды, возношение и всесожжение...»).

По-видимому, Ной знал о необходимости жертвы и догадывался, для чего Бог повелел взять с собой лишних чистых животных.

#### VI. Праведник вступает в завет с Господом (9:1-17)

##### а) Обетования Ноева завета (1-7).

9:1-7. Этот отрывок представляет собой целостную литературную единицу. Он начинается и заканчивается сходными словами: *плодитесь и размножайтесь*. Такой литературный прием называется *инклюзией*. Божьи благословения новому человечеству:

- 1) Потомство (ст. 1, 7).
- 2) Владычество (ст. 2). По сравнению с Адамовым владычеством, появляется элемент страха: *да страшатся и да трепещут вас все звери земные...*
- 3) Пища (ст. 3). Впервые Бог говорит о том, что дает человеку не только и растительную пищу и молоко, но и мясо животных. Для чего? Контроль за поголовьем животных? Растительная пища стала более скудной после исчезновения паровой оболочки во время потопа? Проявление владычества?
- 4) Защита человеческой жизни (ст. 5-6):
  - а. От животных. Это нужно, потому что разлад между животными и человеком усилился. Животные больше не повинуются человеку по одному его слову.
  - б. От человека – введение смертной казни. Это нужно, потому что причиной потопа стал рост насилия между людьми: *сыны Божьи силой брали женщин, злые нефилим нападали на людей, земля наполнилась насилием* (נַפְלִים; 6:11). Сразу же после потопа

Господь вводит санкции, направленные на сдерживание того, что привело к потопу. Он учреждает институт смертной казни, который сдерживает бесконтрольный рост насилия.

b) Защита человеческой жизни (4-6).

Стоит отдельно поговорить о повелении, представленном в 9:4-6, – повелении о защите человеческой жизни. Полное уничтожение первого человечества могло бы навести на мысль, что человек больше не представляет для Бога никакой ценности. Но это не так. Бог настолько ценит жизнь человека, что дает особые распоряжения для ее охраны. Он обещает что-то делать со Своей стороны и повелевает людям что-то делать с их стороны.

9:5. *Я взыщу.* Бог – первый мститель за убийство человека. Бог обещает мстить за убийство человека не только внутри человеческого общества, но и в царстве зверей.

9:6. *...Кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется...*

Спряжение *yiqtol* (יִשְׁפֹּךְ) в еврейском языке может выполнять модальные функции, в частности, функцию повеления. Скорее всего, этот стих нужно трактовать как распоряжение о введении смертной казни: *кто прольет... того кровь да будет пролита...*

Эти слова выстроены в оригинале в форме хиазма:

<i>Кто прольет</i>		שֹׁפֵךְ
<i>кровь</i>		דָּם
<i>человека,</i>		הָאָדָם
<i>человеком</i>		בְּאָדָם
<i>кровь его</i>		דָּמוֹ
<i>да будет пролита.</i>		יִשְׁפֹּךְ

Рассмотрим этот стих по частям:

- 1) *Кто прольет кровь человеческую...* – т. е. убийца. По всей видимости, убийство по неосторожности сюда не относится (ср. Исх. 22:2).
- 2) *...Того кровь прольется...* – убийца будет лишен жизни.
- 3) *...Рукою человека...* Позднее – рукою человека, облеченного соответствующей властью от Бога: Числа 35:16-21; Римлянам 13:1-7, 1 Петра 2:14. Ответственность за исполнение этого повеления возложена на людей.
- 4) *...Ибо человек создан по образу Божию.* Основанием для введения смертной казни служит ценность человеческой жизни. Любой человек, каким бы он ни был, создан по образу Божьему.

Три аргумента в пользу смертной казни: (а) это соответствует слову Божьему; (б) институт смертной казни сохраняет многим людям жизнь, устраняя возможность повторного нападения со стороны того же преступника и останавливая новых преступников; (с) как это ни парадоксально звучит, но смертная казнь утверждает ценность человеческой жизни, защищая людей от произвола убийц.

Некоторые указывают на статистику, согласно которой в странах, где применяется смертная казнь, процент убийств не меньше, чем там, где на смертную казнь наложен мораторий. В ответ на это стоит отметить, что средний срок между вынесением приговора и осуществлением смертной казни в прошлые годы в СССР и в настоящее время в Америке составляет от 10 до 15 лет. За это время дело преступника проходит все судебные инстанции и на каждом этапе его стараются защищать адвокаты (иногда успешно!). При таком положении вещей смертная казнь действительно не оказывает столь заметного сдерживающего эффекта. Однако в древнее время, когда преступнику грозила быстрая смерть без возможности обжалования, смертная казнь существенно сдерживала распространение насилия.

В то же самое время, мы не призваны «перестраивать каюты на Титанике», борясь за реформу судебной системы будь то в сторону принятия смертной казни, будь то в сторону ее отмены. Наша задача – благовествовать Царствие Божие, чтобы люди имели возможность обрести духовное спасение.

с) Учреждение завета (8-17).

Бог сам предложил этот завет. Цель: Господь милостиво удостоверяет Ноя и его потомков (т. е. нас), что потопа больше не будет, хотя греховная природа человека и не изменилась (8:21). Знамение: радуга в небе, которую могут видеть обе заключившие завет стороны (9:12-17). Радуга возникает только во время дождя (дифракция света в каплях воды). И именно во время дождя этот символ свидетельствует, что дождь больше никогда не приведет к всемирному потопу.

VII. Праведник не может хвалиться, ибо и он плоть (9:18-29, ср. 8:21)

9:19. Ной становится новым патриархом человеческой расы, впрочем, тоже греховной.

9:18-29. Опьянение Ноя, грех Хама, проклятие Ханаана.

Согрешил ли Ной? Возможно. Интересно заметить, что если нагота Адама была признаком невинности (2:25), то нагота Ноя свидетельствовала о нравственной деградации человека (9:21)<sup>101</sup>.

Его сын Хам был точно виновен, как и, скорее всего, Ханаан. Это событие подтверждает истинность Божьих слов в 8:21 и показывает нужду человека в Божьем завете. Господь удерживается от суда не за праведные поступки людей, а исключительно по Своей великой милости. Когда сразу же после потопа Ной принес Господу всесожжения, Господь сказал: «Не буду больше проклинать землю за человека, потому что *помышление сердца человеческого – зло от юности его*; и не буду больше поражать всего живущего, как Я сделал...» (8:21-22). Это показывает, что даже Ной – величайший праведник – был подвержен грехам и ошибкам.

В чем суть преступления Хама? По-видимому, Хам смотрел на отца с худыми мыслями или намерениями (6:5) или же посмеялся над пьянством и наготой своего отца и поспешил рассказать об этом братьям. Его братья постарались избежать всякого зла. Грех Хама навлек проклятие на его потомков,

<sup>101</sup> Allen P. Ross. Genesis // *The Bible Knowledge Commentary* / Под ред. John F. Walvoord и Roy B. Zuck. Wheaton, IL: Victor Books, 1983–1985. Т. 1. С. 37.

которые пошли по его стезям и сами стали виновны. Проклятие это исполнилось, когда Иисус Навин завоевал Ханаан и обратил их в рабов.

## Богословие

1. Ноя можно рассматривать как «второго Адама». Как и первый Адам, он был родоначальником всего последующего человечества. Как и первый Адам, он был представителем Бога на земле и носил Его образ. Как и с первым Адамом, Бог установил с ним завет. Как и у первого Адама, у него было трое сыновей, лишь один из которых продолжил избранную династию.

Даже в рассказе об обновлении земли после потопа есть параллели с рассказом о сотворении земли в 1-й главе Бытия. Напр.: *навел Бог ветер* (8:1) и *Дух Божий носился над водою* (1:2); из вод проступает суша – воды собрались в моря и появилась суша; появление на суше деревьев и растений; Бог благословляет человека; Ной насаждает в земле сад (9:20) – Бог насадил сад для человека (2:8).

2. В связи с этими рассуждениями интересно вспомнить, что Христос в 1 Коринфянам 15:45 называется «последним Адамом». В этом прослеживаются некоторые аналогии как с Адамом, так и с Ноем. Христос – последний родоначальник нового человечества (ср. Еф. 2:15, где говорится о новом народе, составленном из возрожденных иудеев и язычников). Христос – последнее явление Божьего суверенного владычества над землей. Христос – последний человек, с которым Бог установил особый завет, «новый завет».
3. Завет Бога с Ноем лучше рассматривать не как совершенно новый, а как восстановление и продление Адамова завета<sup>102</sup>.

а) Фраза «...с тобою Я поставлю [יְהוָה אֱלֹהֶיךָ] завет Мой...» (Быт. 6:18) может означать восстановление прежнего завета. Кроме истории с Ноем, она встречается еще в нескольких местах Ветхого Завета. В Бытии 17:19 – «...наречешь ему имя: Исаак; и поставлю завет Мой с ним заветом вечным...» – речь идет не о заключении совершенно нового завета с Исааком, а о продлении завета Авраамова. В Исходе 6:3-4 говорится о продлении и исполнении обещания дать Землю Обетованную патриархам. В Левит 6:9 эту фразу переводчики Синодального текста перевели как «...буду тверд в завете Моём с вами...». В остальных примерах сочетание глагола **יָקַם** («ставить, поднимать, восстанавливать») со словом «завет» тоже можно понять как продление или восстановление прежнего договора. Учреждение нового договора обычно передается глаголом **כָּרַץ** («резать»).

б) Ноев завет обрамлен по краям, наподобие скобок, одинаковыми повелениями: «Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю. ...Вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле, и умножайтесь на ней» (Быт. 9:1, 7). Эти повеления стояли в центре Адамова завета.

в) Однако вторая часть данной Адаму заповеди – «обладайте» и «владычествуйте» – в Ноевом завете выглядит несколько иначе: «Да страшатся и да трепещут вас все звери земные, и все птицы небесные, все, что

<sup>102</sup> Eugene H. Merrill. *A Theology of the Pentateuch // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck et al. Chicago: Moody Press, 1991. С. 23.

движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они...» (Быт. 9:2)<sup>103</sup>. После грехопадения и проклятия земли животный мир больше не повинуется человеку так, как когда-то Адаму – по одному словесному приказу. Добровольное подчинение уступило место принуждению и страху. Разрыв между животным миром и человеком стал настолько сильным, что теперь животные даже отданы человеку в пищу.

4. Во время всемирного потопа Бог впервые показывает Себя как «судия всей земли» (ср. Быт. 18:25).
5. Закрывая дверь ковчега, Бог показал Себя также Спасителем, надежно избавляющим избранных от суда и гибели.
6. Ноев ковчег можно рассматривать как прообраз Иисуса Христа, через завет с Которым мы спасаемся от гибели (ср. 1 Пет. 3:20-21).

### Гомилетика

#### *Бытие 6:8–8:22. Суд над миром и спасение праведника*

В этом отрывке мы увидим шесть характеристик ветхозаветного праведника.

- I. Праведник обрел благодать (6:8)  
Он не может хвалиться.
- II. Праведник ходит пред Господом, несмотря на развращение окружающего мира (6:9-12)
  1. Праведный и непорочный (9)
  2. В роде своем (9)
  3. Всякая плоть извратила путь свой (11-12)
- III. Праведник слушает Господа (6:13-7:9)
  - A. Бог дает повеление: построить ковчег (6:13-21)
    1. Суд (13)
    2. Избавление (14-16)
    3. Масштаб (17)
    4. Надежда (18-21)
  - B. Праведник повинуется: Ной начинает строить ковчег (6:22)
  - A. Бог дает повеление: войти в ковчег (7:1-4)
  - B. Праведник повинуется: Ной входит в ковчег (7:5-9)
- IV. Праведник уповает на Господа в день бедствия (7:10-8:19)
  - A. Бог исполняет Свое слово:
    1. Настал день суда (7:10-16)
    2. Истребление было полным (7:17-24)
    3. Ной был спасен.
  - B. Праведник уповает на Господа:
    1. Ной ждал (8:10)
    2. Ной ждал (8:12)
- V. Праведник чтит Господа (8:20-9:17)
  - A. Всесожжение (8:20) – знак поклонения
- VI. Праведник не может хвалиться (8:21-22)  
Ной тоже греховен.

---

<sup>103</sup> Там же. С. 24.



*Бытие 9. Ноев завет и падение Ноя.*

В 9-й главе Бытия мы увидим еще две характеристики ветхозаветного праведника.

- I. Праведник вступает в завет с Богом (9:1-17)
  - A. Благословения (9:1-7)
    - 1. Плодовитость (1)
    - 2. Владычество (2)
    - 3. Пища (3)
    - 4. Ценность человеческой жизни (4-6)
      - (a) Божье взыскание
      - (b) Смертная казнь
    - 5. Заповедь (7)
  - B. Завет (9:8-17)
- II. Праведник не может хвалиться, ибо и он плоть (9:18-29)
  - A. Недостойное поведение Ноя (21)
  - B. Грех Хама (и, по-видимому, Ханаана) (22)
  - C. Проклятие Ханаана (24-25)

# Толедот сынов Ноевых: список народов

## Бытие 10

### История

Некоторые звенья в родословной 10-й главы Бытия отсутствуют, даже при сравнении ее с другими библейскими родословными. Например:

Луки 3:35-36 «...Еверов, Салин, 36 Каинанов, Арфаксадов...»

Бытие 10:24 «...Арфаксад родил Салу, Сала родил Евера...»

Как видно из сравнения этих двух текстов, в родословной Бытия пропущен Каинан. В качестве еще одного примера пропуска имен можно привести родословную Христа в Евангелии от Матфея. «...Иорам родил Озию...» (1:8) на самом деле означает: Иорам родил Охозию (4 Цар. 8:25), который родил Иоаса (4 Цар. 11:2), который родил Амасию (4 Цар. 14:1), который родил Озию (4 Цар. 14:21; этот царь носил два имени: Азария и Озия<sup>104</sup>). В этом случае пропущены целых три поколения. В остальных звеньях родословной и в других частях своего Евангелия Матфей обнаруживает прекрасное знакомство с Ветхим Заветом, поэтому едва ли стоит предполагать, что он не знал о наличии промежуточных звеньев. Скорее всего, он пропустил несколько имен, чтобы общее число поколений соответствовало предложенной им мнемонике: по 14-и поколений от Авраама до Давида, от Давида до переселения в Вавилон и от переселения в Вавилон до Христа (Матф. 1:17).

Пропуски в родословных были обычным делом на всем Ближнем Востоке<sup>105</sup>. Некоторые ученые полагают, что опускалось не очень большое количество звеньев – меньшее, чем число включенных звеньев<sup>106</sup>. Другие считают, что пропуски могли быть гораздо более обширными. Очевидно, при рассказе о больших периодах времени в родословных могли указываться только наиболее заметные предки.

### Экспозиция

Десятую главу Бытия нам обычно хочется пропустить, потому что она полна трудно произносимых имен, причем о всех этих людях почти ничего не известно. Да и вообще, какое значение может иметь древняя родословная для современного человека? Однако есть несколько причин, по которым пропускать эту главу не нужно. Во-первых, ее не пропустил Моисей, значит, она играла какую-то роль в композиции книги Бытие. Во-вторых, это часть Писания, и через нее Господь нас тоже чему-то учит.

В 10-й главе Моисей показывает израильтянам, от кого они произошли, в каком окружении они живут и какие народы им предстоит завоевать. Сыновья Ноя приводятся в этой главе не по старшинству. Известно, что Хам был младшим сыном (ср. Быт. 9:24), однако здесь его родословная стоит на втором месте. Порядок родословных в 10-й главе Бытия такой: сначала Иафет, потом Хам, потом Сим. Изменение расположения сыновей немедленно привлекает к себе внимание. Что автор хочет этим сказать?

<sup>104</sup> Учебная Библия с комментариями Джона Мак-Артура. Б. м.: СЕО, 2004. С. 539 (см. комментарий к 4 Цар. 15:1).

<sup>105</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 441.

<sup>106</sup> Archer. *A Survey of Old Testament Introduction*. С. 211.

Последней, как и в других местах Бытия, приводится избранная линия, от которой произошел народ израильский. В середине стоит родословная Хама, с потомками которого израильтянам предстоит воевать при вступлении в Ханаан. В целом можно сказать, что потомки Ноя расположены по степени удаленности от Израиля: от самых далеких (потомки Иафета) до самых близких (потомки Сима).

Вся 10-я глава по краям обрамляется сходными выражениями (инклюзия):

Ст. 1. *Вот родословие сынов Ноевых: Сима, Хама и Иафета. После потопа родились у них дети.*

Ст. 32. *Вот племена сынов Ноевых, по родословию их, в народах их. От них распространились народы по земле после потопа.*

Таким образом, общую тему главы можно сформулировать следующим образом: потомки одного человека, распространившиеся по всей земле после потопа. Если 10 глава отвечает на вопрос «кто распространился по земле после потопа», то 11-я глава отвечает на вопрос «как это произошло».

10:1. *Родословие сынов Ноевых.* Все разнообразие древних народов произошло от одного человека (10:2-31). Точно так же, все современные народы являются потомками Ноя. ...*Сима, Хама и Иафета...* 3 сына, 70 народов.

I. Сыновья Иафета – «дальние соседи» – народности, проживающие далеко от Израиля (ст. 2-5).

Сыновья Иафета: 7 сыновей, 14 народов.

Некогда Ной благословил Иафета такими словами: «...да распространит Бог Иафета...» (9:27). Это благословение исполнилось: его потомки занимали обширную территорию. Потомки Иафета перечислены первыми, так как жили дальше всего от Израиля.

Сыновья Иафета	Внуки	Примечания
Гомер (1 Пар. 1:5, Иез. 38:6), Малая Азия	Аскеназ (Иер. 51:27), Рифат, Фогарма (1 Пар. 1:6)	«От сих населились острова народов в землях их, каждый по языку своему, по племенам своим, в народах своих» (10:5). Поскольку 10:5 – это единственное обобщение после сынов Иафета, параллельное подобным обобщениям в ст. 20 и 31, фраза «от сих» относится, скорее всего, ко всем потомкам Иафета <sup>107</sup> . «Острова народов» (языческие острова) – это прибрежные средиземноморские территории, заселенные после рассеяния, о котором
Магог (Иез. 38:2, 39:6, Откр. 20:8) – скифские племена к юго-западу от Черного моря <sup>108</sup>		
Мадай (Медеш)		
Иаван (обитатели Греции и Малой Азии; Ис. 66:19, Иез. 27:13, 19; торговцы металлами)	Елиса (Иез. 27:7 – Крит), Фарсис (Южная Испания? Иез. 27:12; Ис. 66:19; Ион. 1:3 – «дальние острова»), Киттим (Чис. 24:24, Иер. 2:10 – Кипр), Доданим (Эгейские острова, Родос?)	
Фувал (Ис. 66:19; Иез. 27:13, 19; Иез. 38:2, 39:1)		
Мешех (Ис. 66:19; Иез. 27:13; 32:26)		

<sup>107</sup> Gordon J. Wenham. *Genesis 1–15*. Word Biblical Commentary. Dallas, TX: Word Books, 1987. Т. 1. С. 219.

<sup>108</sup> Ross. *Genesis // The Bible Knowledge Commentary*. Т. 1. С. 42.

Фирас	рассказывается в 11 главе.
-------	----------------------------

II. Сыновья Хама – «опасные соседи» – враждебные Израилю народности (ст. 6-20).

Сыновья Хама: 4 сына, 30 народов.

Среди всех семей особенно выделяются три: народы **Вавилона, Египта и Ханаана**. Это будущие враги Израиля.

Сыновья Хама – с юга на север	Внуки	Правнуки	Примечания
Хуш (ср. 1 Пар. 1:8 и дал. – Эфиопия, <b>Южный Египет</b> )	Сева (Пс. 71:10, Ис. 43:3), Хавила (Быт. 2:11, 10:29), Савта		Нимрод – «сильный» (נְבוֹרָר) – ср. Быт. 6:4, «сильные» (נְבוֹרָיִם). Один из первых императоров: «Царство его вначале составляли: Вавилон, Эрех, Аккад и Халне, в земле Сennaар» (10:10). <b>Вавилон</b> – символ всякого нечестия. Ниневию построил Ассур, сын Сима, однако управлял той территорией хамит Нимрод. <b>Ниневия</b> + окрестные селения = «город великий».
	Раама (Иез. 27:22)	Шева, Дедан – впоследствии известные торговые города (Иез. 27:15; 38:13)	
	Савтеха, Нимрод (Мих. 5:6 – <b>Ассирия</b> , 4 Цар. 17:6, 23)		
Мицраим ( <b>Египет</b> )	Лудим, Анамим, Легавим, Нафтухим, Патрусим, Каслухим ( <b>филистимляне</b> ), Кафторим (Втор. 2:23)		<b>Египет</b> – там израильтяне были рабами; впоследствии египетские фараоны часто угрожали Израилю <b>Филистимляне</b> – среди них жил Авраам (Быт. 21:32, 34); были врагами Исаака (26:1-18); опасные противники времен исхода (Исх. 13:17); оставались незавоеванными после Иисуса Навина (И.Нав. 13:3); угнетатели израильтян во времена судей (Суд. 13:1; 16:28); захватили ковчег в дни Самуила (1 Цар. 4:10; 5:2); из них был Голиаф (1 Цар. 17); с ними воевал Давид (2 Цар. 3:18); их Господь обещал истребить (Иер. 47:4).
Фут			
<b>Ханаан</b> (Быт. 9:25-27; 11:31; 12:5; 17:8; 28:1; 50:13)	Сидон (Ис. 23:2, 4; Иоил. 3:4; Матф. 11:22; Деян. 27:3),		Сидон: впоследствии один из двух главных финикийских городов. Хет: Авраам купил погребальное поле у сынов Хетовых.

	Хет (Быт. 23:3-20), <b>Иевусей</b> (Быт. 15:21; Исх. 3:8; Втор. 20:17; И. Нав. 15:8), <b>Аморрей,</b> <b>Гергесей,</b> <b>Евей,</b> Аркей, Синей, Арвадей, Цемарей, Химафей		Иевусей: его потомки населяли Иерусалим.  «Были пределы хананеев от Сидона к Герару до Газы, отсюда к Содому, Гоморре, Адме и Цевоиму до Лаши» (10:19) – вся эта территория была обещана Израилю, и им предстояло ее завоевать. Бог обещал им дать «землю хананеев, хеттеев, аморреев, ферезеев, ееев и иевусеев» (Исх. 3:17), а также «гергесеев» (Втор. 7:1).
--	--	--	---

III. Сыновья Сима – «ближайшие соседи» – народности, занимавшие соседние земли (ст. 21-31).

Сыновья Сима: 5 сыновей, 26 народов.

Особое внимание обращает на себя фраза в начале этого раздела: «Были дети и у Сима, отца всех сынов Еверовых...» (10:21). Евер был одним из многочисленных правнуков Сима, однако он упоминается особо, и только в его роду перечисляются потомки аж до 7-го поколения от Ноя. Очевидно, именно от этого имени (עִבְרִי) происходит название «еврей» (עִבְרִי), т. е. «потомок Евера». Авраам был потомком Евера (ср. Быт. 11:14), и его называют евреем (Быт. 14:13). По-видимому, Евер был основателем крупного клана племен. Другая этимология слова «еврей» (от аккадского *хипиру*, блуждающие племена), вызывает сомнение<sup>109</sup>.

Сыновья Сима	Внуки			7 <sup>ое</sup> от Ноя поколение по линии Сима (включая Ноя)
Елам				
Ассур				Ассур построил Ниневию, будущую столицу Ассирии (4 Цар. 19:36). Кроме того, Ассур положил начало халдеям (Ис. 23:13) – племенам, составившим основу Вавилонской империи.
Арфаксад	Сала	<b>Евер</b> ср. 11:16-19	Фалек	
			Иоктан	Алмодад, Шалеф, Хацармавеф, Иерах, Гадорам, Узал, Дикла, Овал, Авимаил, Шева, Офир, Хавила, Иовав
Луд				
Арам (арамей,	Уц, Хул,			

<sup>109</sup> Известнейший ассириолог Фон Зоден считает, что термин *хипиру* «точно не должен отождествляться с 'ibri» (Wolfram von Soden. *The Ancient Orient: An Introduction to the Study of the Ancient Near East*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994. С. 78).

сирийцы)	Гефер, Маш			
----------	---------------	--	--	--

Интересно отметить, что потомки Евера приводятся до 7 поколения от Ноя (включая самого Ноя). То есть, прослеживаются 7 звеньев родословной цепочки от первого человека, отца всех послепотопных племен.

10:30. Сыновья Сима населяли Нагорную Страну. Сыновья Иафета – прибрежную зону (10:5), а сыновья Хама – города Вавилонии и Ассирии (Месопотамия) (10:10-12), а также «пределы Хананеев», которые израильтянам предстояло завоевать.

Из 11:10-26 становится известна датировка послепотопных поколений, ведущих к Аврааму:

Событие	Время после потоп	Время до следующего звена
Потоп	0	2
Рождение Арфаксада	2	35
Рождение Салы	37	30
Рождение Евера	67	34
Рождение Фалека	101	30
Рождение Рагава	131	32
Рождение Серуха	163	30
Рождение Нахора	193	29
Рождение Фарры	222	70
Рождение Авраама, Нахора и Арана	292	

Если в процессе письменной передачи текста в числовые обозначения не вкрались ошибки, то от потоп до Авраама прошло около 300 лет. Если это так, то Ной, проживший после потоп 350 лет (Быт. 9:28), застал первые пятьдесят лет жизни Авраама. Впрочем, все-таки есть некая вероятность, что на самых ранних этапах передачи текста в него вкрались пропуски. Так, из Ев. Луки 2:35-36 известно, что между Арфаксадом и Салой было еще одно звено – Каинан. Если это так и если Сала действительно родился, когда Арфаксаду было 35 лет, то это значило бы, что Арфаксад родил Каинана в 17–18 лет и Каинан родил Салу в 17–18 лет. Хотя это не является абсолютно невозможным, все-таки, по сравнению с остальными цифрами, это вносит определенный диссонанс. Однако, опять же, мы не можем утверждать, что женитьба и рождение ребенка в семнадцатилетнем возрасте были невозможны. Даже сейчас есть подобные прецеденты.

## Богословие

Все народы произошли от одного человека – Ноя. Из этого следует, что<sup>110</sup>:

- а. Нет высших или низших рас. От одного человека (Адама) Господь произвел все народы земли (Деян. 17:26). Можно услышать вопрос: “Откуда взялись люди с разным цветом кожи?” “У трех сыновей Ноя и у их жен был такой

<sup>110</sup> По учебному конспекту Снайдер. Бытие. Самара, 2004.

- набор генов, который и привел к появлению всего многообразия современных народов” (Rosscup, стр. 88). Все мы – из одной семьи.
- b. Все народы – далекие и близкие, враждебные и дружественные, независимо от языка и культуры, – имеют *одну и ту же природу*: греховную.
- И сказал Господь: «Помышление сердца человеческого – зло от юности его» (Быт. 8:21; ср. Иов. 15:14-16, Пс. 50:7, Прит. 20:9, Еккл. 7:20, Иер. 17:9; Матф. 15:19, Иов. 3:6).
- c. Все народы – далекие и близкие, враждебные и дружественные, независимо от языка и культуры, – имеют *одну и ту же нужду*: в милости Божьей.
- 1) *В милости* Божьей для *земной* жизни, чтобы не быть уничтоженными раньше времени.
  - 2) *В милости* Божьей для *вечной* жизни, чтобы не быть отвергнутыми навечно.
  - 3) *В милости* Божьей, дарующей новую *природу*: новое сердце, праведность.
- d. Все народы земли должны услышать *одну и ту же весть* – *Евангелие*, т. е. благовест о Божьих обетованиях.
- 1) Господь обещал Ною и его потомкам *милость* для жизни *земной*. Божий завет с Ноем: Быт. 8:21, 9:8. Ср. Пс. 144:9, Матф. 5:45, Деян. 14:17.
  - 2) Господь обещал человеку «семья» (Быт. 3:15), через которое осуществится *надежда* на вечную жизнь. Божий завет с Авраамом и семенем его: Быт. 12:3.
  - 3) Господь даровал Аврааму *Свою праведность* (Быт. 15:6), а позднее пообещал новое сердце (Втор. 30:6). Завет Божий с Израилем – новый завет. Иер. 31:31, Иез. 36:26.
- «Да веселятся народы!» (Пс. 66).
- И по сей день очень многие христиане не понимают Божьих целей в Ветхом Завете. Но простое исследование книги Псалмов могло бы поправить положение. Об участии в Божьем замысле разных народов (язычников) говорится в следующих текстах Ветхого Завета: Псалом 2:8, 21:28, 45:11, 66:4-5, 78:6, 95:3,10.
- Все народы земли *в настоящее время* должны услышать Благовест о Иисусе Христе! Благословения Божьих заветов становятся человеку доступными только *во Христе*, обетованном семени. Гал. 3:14-27; Еф. 2:11-13.
- Таким образом, всем христианам дано *одинаковое поручение* – идти и научить все народы! Желание Божье не изменилось: благословить всех людей.

## Гомилетика

### *Бытие 10:1-32. Все народы.*

10 глава Бытия показывает, что все многообразие народов, населяющих лицо земли, произошло от одного человека.

- I. Сыновья Ноя – все народы произошли от одного человека. Что из этого следует?
  - A. Нет высших или низших рас.
  - B. Все народы унаследовали одну и ту же природу – греховную.

- C. Все народы имеют одну и ту же нужду – в милости Божьей.
  - D. Все народы должны услышать одну и ту же весть – о Божьих обетованиях (ср. христианам дано поручение «идти и научить все народы», Матф. 28:20)
- II. Сыновья Иафета, Хама и Сима – 3 сына, 70 народов.
- A. Сыновья Иафета – «дальние соседи» – народности, проживавшие далеко от Израиля
  - B. Сыновья Хама – «опасные соседи» – народности, враждебные Израилю
  - C. Сыновья Сима – «ближайшие соседи» – народности, занимавшие соседние земли.



# Великое рассеяние

## Бытие 11

### История

Из всей древней ближневосточной литературы единственная известная параллель библейскому рассказу о смешении языков – шумерская поэма «Энмеркар и владыка города Аратты», содержание которой датируется примерно 2100–2000 гг. до н. э.<sup>111</sup> В этой поэме упоминается, что раньше во всем Шумере люди обращались к богу Энлилу на одном языке<sup>112</sup>. Это было во дни, когда не было змей, скорпионов, гиен и других врагов человека, когда люди не знали страха. Но затем бог Энки, будучи богом изобилия и мудрости, смешал речь людей, в результате чего появилось много языков<sup>113</sup>. С мудростью Энмеркара (царя древнего города Эреха [Урука]) эта поэма связывает и появление письма на глиняных табличках<sup>114</sup>.



Карта 2. Земля Сеннаар в Месопотамии<sup>115</sup>.

### Экспозиция

<sup>111</sup> Kenton L. Sparks. *Ancient Texts for the Study of the Hebrew Bible: A Guide to the Background Literature*. Peabody, MA: Hendrickson, 2005. С. 273.

<sup>112</sup> Enmerkar and the Lord of Aratta / Пер. Thorkild Jacobsen // *The Context of Scripture: В 3 т. Т. 1: Canonical Compositions from the Biblical World* / Под ред. William W. Hallo et al. Leiden: Brill, 1997. С. 547.

<sup>113</sup> Там же. С. 548.

<sup>114</sup> Там же.

<sup>115</sup> Основа карты взята из: *Biblica: The Bible Atlas*. CD-ROM.

## ВАВИЛОН – ПАМЯТНЫЙ УРОК ДЛЯ ЛЮДЕЙ, НЕВЕРНО ПРЕДСТАВЛЯЮЩИХ СЕБЕ БОГА (11:1-9)

Десятая глава отвечает на вопрос: «*кто* рассеялся по земле?» (ср. 10:32: «Вот племена сынов Ноевых, по родословию их, в народах их. От них распространились народы по земле после потопа»). Начало 11-й главы показывает, *как* произошло это рассеяние. Попутно эта история объясняет, как и почему на земле появились разные языки (ст. 1, 9).

### I. Народ всей земли (11:1-4)

#### 1) Население земли представляло собой одну силу (11:1-2)

- a) *На всей земле был один язык и одно наречие* (ст. 1). Люди могли легко понимать друг друга благодаря тому, что у них был один язык.
- b) Одна территория – *...нашли в земле Сеннаар равнину и поселились там* (ст. 2). Земля Сеннаар – это обширная территория в области Междуречья, на которой располагались древние города Вавилон, Эрех, Аккад и другие (ср. Быт. 10:10). В территориальном единстве тогдашнего населения земли была определенная сила.

→ Так и сейчас люди нередко в толпе делают то, на что не решились бы поодиночке. В том числе восстают против Бога и Его заповедей в толпе. Во время разного рода революций (французской, большевистской) толпы людей крушили церкви и топтали кресты. В толпе человек чувствует силу. Впрочем, это лишь иллюзия.

#### 2) Кроме того, у тех людей был один план:

- a) Использовать новые технологии. *И сказали друг другу: “Наделаем кирпичей и обожжем огнем”. И стали у них кирпичи вместо камней, а земляная смола вместо извести* (ст. 3).

Вероятно, раньше они строили дома из камней и глиняных кирпичей, высушенных на солнце. Однако дома из камней было строить трудно (в том числе трудно было поднимать камни на большую высоту), а постройки из обычных высушенных кирпичей получались непрочными.

Однако пришел технический прогресс. Делать глиняные кирпичи было проще и быстрее, чем находить и/или высекать камни, пригодные для строительства. А обожженные огнем кирпичи позволили строить высокие и прочные здания. Развитие технологии сделало возможным то, о чем раньше не могли мечтать.

→ Так и сейчас развитие технологии сулит человеку большие перспективы. Медицинские технологии излечивают от болезней, которые раньше считались неизлечимыми. Компьютерные достижения обеспечивают легкий доступ к информации. Космическая и авиапромышленность открывают новые перспективы передвижения в пространстве.

- b) Благодаря новым технологиям люди надеялись добиться новых, ранее невиданных достижений. *Построим себе город и башню, высотой до небес...* (ст. 4).

Люди думали: «Теперь мы можем то, чего раньше никто никогда не делал. То, что удивит самого Бога!» Раньше только Бог мог взять человека на небо, как это было с Енохом, а теперь мы сами сможем подняться на небеса. Строительство этой башни сулило им независимость от Бога.

→ Так и сейчас развитие технологий приводит к тому, что человек меньше ощущает свою зависимость от Бога. Например, если раньше, заболев пневмонией, человек был вынужден уповать только на Бога и молиться, потому что риск смерти был весьма высок, то теперь он даже не вспоминает о Боге, а идет и покупает антибиотик. Однако, опять же, независимость от Бога лишь иллюзорная.

- c) Наконец, применив новые технологии для строительства высокой башни, люди надеялись достичь невиданной славы. ...*Сделаем себе имя...* (ст. 4).

Они думали: «Мы прославимся на все века. Все будущие поколения людей будут помнить о нас». Посмотрим, удастся ли им это?

- 3) Четвертый стих также сообщает, что у тех людей была одна цель:

...*Прежде нежели рассеемся по лицу всей земли.* Точнее с еврейского следует перевести придаточным цели: «...*чтобы не [יָצַד] рассеяться по лицу земли*» (ст. 4). Они не хотели рассеяться. На первый взгляд, эта цель представляется благородной: в единстве сила. Но всякое ли единство угодно Богу?

- 4) Оказалось, что у тех людей была не только одна сила, один план и одна цель, но и была также одна проблема. Их цель противоречила Божьим целям.

Заключая завет с Ноем, Бог повелел, чтобы потомки Ноя разошлись по земле:

9:1 ...*Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю.*

9:7 ...*Вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле...*

Скорее всего, первые поколения после Ноя должны были об этом знать. Но они осознанно воспротивились Божьей воле. «Потоп уничтожил грешников, но не изменил в человеке греховной природы» (Davis, с. 144).

И в настоящее время у многих людей неверные цели:

- a) Единство любой ценой. Но «лучше разделения, чем коллективное вероотступничество» (Kidner. С. 110). Единство лишь тогда угодно Богу, когда оно основано на подчинении Его Слову. Любое другое единство – повторение опыта Вавилонской башни.

- b) Слава любой ценой. Но лучше неизвестность, чем та печальная слава, которую нашли себе эти люди.
- c) Независимость от Бога. Многие думают, что, если они поднапрягутся, то смогут своими силами построить такую башню, по которой можно взобраться на небо. Они хотят сами решать свою судьбу. Они хотят быть независимыми от Бога.

Но в стихах 5-8 мы видим, как Господь уничижил и разрушил все человеческие замыслы.

## II. Господь всей земли (11:5-8а)

Оказалось, что люди неверно представляли себе Божью силу: Он гораздо сильнее, чем они думали. Они неверно представляли себе Божьи цели: Его цели гораздо выше. И они неверно представляли себе Божий замысел: он бесконечно мудрее. Его целям ничто помешать не может, они обязательно исполнятся.

- 1) Его взгляд (ст. 5-6):
  - a) *И сошел Господь...* Очевидно, башня не доставала до неба.
  - b) *...Посмотреть город и башню, которые строили сыны человеческие.* – И город, и башня в глазах Господа были настолько маленькими и ничтожными, что Ему пришлось сойти и наклониться, чтобы их рассмотреть. Разумеется, это не значит, что у Него плохое зрение. Это просто поэтическое описание ситуации. Моисей как бы иронизирует: «Вы думаете, что вы такие великие? Вы думаете, что построите башню высотой до неба? Вы думаете, что вы большие и сильные? Ну-ка сейчас Я спущусь... Я спускаюсь... Я спускаюсь еще ниже... Вот Я уже почти до вас достал... Еще чуть-чуть... Ну-ка наклонюсь... О, теперь вижу! Да-а, мелковата ваша башенка».
  - c) *И сказал Господь...* (ст. 6). Он немедленно оценил ситуацию:
    - Единство людей: *«Вот, один народ, и один у всех язык...»*
    - Их планы: *«...и вот что начали они делать...»*
    - Их упрямство: *«...и не отстанут они от того, что задумали делать...»*
- 2) Его план: *«...сойдем же и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого»* (ст. 7).  
Люди замешивали глину для изготовления кирпичей. Господь смешал их язык, чтобы рассеять их по лицу земли. В еврейском языке эти слова – паронимы, то есть звучат похоже, но имеют разное значение. Ср.: **נִלְבְּנָה** («сделаем кирпичи») и **נִבְלָה** («смешаем»).
- 3) Его цель: *«И рассеял их Господь оттуда по всей земле...»* (ст. 8). – Господь достиг того, что планировал изначально.

## III. Урок для всей земли (11:8б-9)

- 1) Планы, не угодные Богу, не состоялись. *...И они перестали строить город* (ст. 8б).
- 2) Стремление к земной славе обернулось позором. *Посему дано ему имя: Вавилон...* Здесь используется игра слов, связанная с названием города. *Баб-илим (Баб-илани)*

на аккадском означает «врата Божьи»<sup>116</sup> (ср. «сошел» в ст. 5 – врата, через которые Бог сошел на землю). Однако Моисей объединяет это название с другим еврейским корнем, означающим «смешивать»: «...Вавилон [בְּבָבֶל], ибо там смешал [בְּלֵל]...» (как если бы в русском языке мы сказали: «калымить на Колыме»). В еврейском языке это паронимы (т. е. слова, близкие по звучанию, но разные по смыслу).

Желание строителей «сделать себе имя» осуществилось, но немного не так, как они думали. Они сделали себе имя – имя «Вавилон», связанное с путаницей, смешением языков и непониманием друг друга. Вавилонская башня стала символом человеческого бессилия перед Богом и «тщетности любых попыток восстать против Создателя» (Wenham, с. 242).

- 3) Сила, не основанная на Боге, оказалась бессилием. ...*Смешал Господь язык всей земли...* Их некогда единая сила исчезла.
- 4) Единство, не основанное на Боге, было разрушено. ...*Рассеял их Господь по всей земле...* Их коалиция бесславно распалась, так и не достигнув заявленных целей.
- 5) Божий промысел исполнился во всех деталях, несмотря на активное человеческое сопротивление. Поистине, Бог знает, как включать человеческую волю в Свой план и как достигать Своих премудрых целей. Он и по сей день расстраивает людские замыслы и творит то, что Ему угодно.
  - Иов. 5:12 «Он разрушает замыслы коварных, и руки их не довершают предприятия».
  - Пс. 32:10 «Господь разрушает советы язычников, уничтожает замыслы народов».
  - Ис. 14:27 «...Ибо Господь Саваоф определил, и кто может отменить это? рука Его простерта, – и кто отвратит ее?»
  - Пс. 2:1-5 «Зачем мятутся народы, и племена замышляют тщетное? 2 Восстают цари земли, и князья совещаются вместе против Господа и против помазанника Его. 3 “Расторгнем узы их, и свергнем с себя оковы их”. 4 Живущий на небесах посмеется, Господь поругается им. 5 Тогда скажет им во гневе Своем и яростью Своею приведет их в смятение...»

## Богословие

- I. Господь хотел, чтобы люди рассеялись по земле (ср. 9:1, 7; 10:32; 11:9). Это было нужно, чтобы на земле был не один народ, а множество народов с разными языками и культурами, с разными обычаями, с разным искусством и разным пониманием жизни. Многообразие людей, поклоняющихся Богу, сильнее всего подчеркивает Его бесконечное достоинство<sup>117</sup>.

Без вавилонской башни и рассеяния народов не могло бы исполниться то, о чем написано в Откровении 5:9: «И поют новую песнь, говоря: достоин Ты взять книгу и снять с нее печати, ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени...»

<sup>116</sup> Bill T. Arnold. *Babylonians // Peoples of the Old Testament World* / Под ред. Alfred J. Hoerth, Gerald L. Mattingly и Edwin M. Yamauchi. Grand Rapids, MI: Baker Books, 1998. С. 43–44.

<sup>117</sup> Ср. Джон Пайпер. *Да веселятся народы! Главенство Бога в миссионерском служении*. СПб.: Мирт, 2006. С. 164–211, особ. 208–210.

- II. Между историей о Вавилонской башне и историей о потопе есть несколько параллелей. Прежде всего, обращает на себя внимание сходство литературной композиции:

Быт. 5 (родословие), 6 (бунт), 7–9 (суд)

Быт. 10 (родословие), 11 (бунт, суд)

Кроме того, можно увидеть следующие концептуальные параллели<sup>118</sup>:

- a) умножение людей на земле (6:1 и родословие 10 главы);
- b) нарушение целей, установленных Адамово-Ноевым заветом: богоугодного умножения потомства (Быт. 6) и рассеивания по земле (Быт. 11:4 – букв. «чтобы не рассеяться», פָּרַץ נִפְּוֹץ);
- c) распространение людей по земле после обоих событий (Быт. 8:17 и 11:9);
- d) упоминание славного имени (Быт. 6:4 и 11:4);
- e) упоминание נָבֵר, т. е. «героев» или «воинов» (Быт. 6:4 и 10:8).

### Гомилетика

#### *Бытие 11:1-9. Организованное восстание.*

Наличие разных языков на земле каждый день напоминает нам об одном постыдном факте из человеческой истории. Если раньше восстание людей против Бога было индивидуальным, то в один прекрасный момент оно стало организованным! Из Быт. 11:1-9 вы узнаете три факта, касающихся организованного восстания против Бога, чтобы всегда быть послушным Ему.

- I. Народ всей земли (11:1-4)
  - A. Единая сила (1-2) – «на всей земле был один язык», одна территория.
  - B. Единый план (3-4):
    1. наделаем кирпичей (букв. «замесим»)
    2. построим себе город и башню, высотой до небес
    3. сделаем себе имя.
  - C. Единая цель (4) – чтобы не рассеяться по лицу земли
  - D. Одна и та же проблема:
    1. запутались в своих мыслях
    2. неверно представляли себе Бога
    3. их цели противоречили Божьим
- II. Господь всей земли (11:5-8)
  - A. Его взгляд:
    1. Вот, один народ, и один у всех язык – их сила
    2. И вот что начали они делать – их планы
    3. И не отстанут они от того, что задумали делать – их неотступность.
  - B. Его план – «сойдем же и смешаем там язык их»
  - C. Его цель – «рассеял их Господь»

<sup>118</sup> Eugene H. Merrill. *A Theology of the Pentateuch // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck et al. Chicago: Moody Press, 1991. С. 25.

III. Памятный урок для вас

- A. Их планы не состоялись – перестали строить
- B. Было дано имя Вавилон – путаница, смятение
- C. Разные языки – единая сила исчезла
- D. Рассеялись – единые цели не осуществились
- E. Исполнились цели Божьи – Бог сильнее даже организованного восстания.

# Толедот Сима – происхождение избранного народа Божьего

## **Бытие 11:10-26**

### **Экспозиция**

Раньше мы уже сталкивались с несколькими родословными: гл. 5 – от Адама до Ноя, гл. 11 – от Ноя до Авраама.

Три праотца:

- 1) Адам – праотец человечества,
- 2) Ной – праотец народов,
- 3) Авраам – праотец избранного народа.

В книге Бытие прослеживается родословная линия обетованного семени, надежды человека: от Адама по линии Сифа, от Ноя по линии Сима, от Фары по линии Авраама. Божья цель: благословить человечество через избранных людей.

### **Гомилетика**

*Бытие 11:10-32. Происхождение еврейского народа*

В этих стихах вы найдете четыре интересных факта, касающихся происхождения еврейского народа.

- I. Дети одного отца (10):
  - A. Ноя через Сима – происходят от того же человека, что и все остальные народы;
  - B. Дети Сима, а не Хама – наследники благословения, а не проклятия.
- II. Дети примечательных людей (10-16):
  - A. Арфаксада – ребенка нового времени (родился через два года после потопа)
  - B. Евера – отсюда название «евреи».
- III. Дети идолопоклонников (17-32):
  - A. Фарры из Ура Халдейского (И. Нав. 24:2 – «отцы», мн.ч.)
  - B. Аврама
- IV. Дети людей, познавших несчастье (30):
  - A. Сары – была бездетна
  - B. Фарры – потерял сына (28).



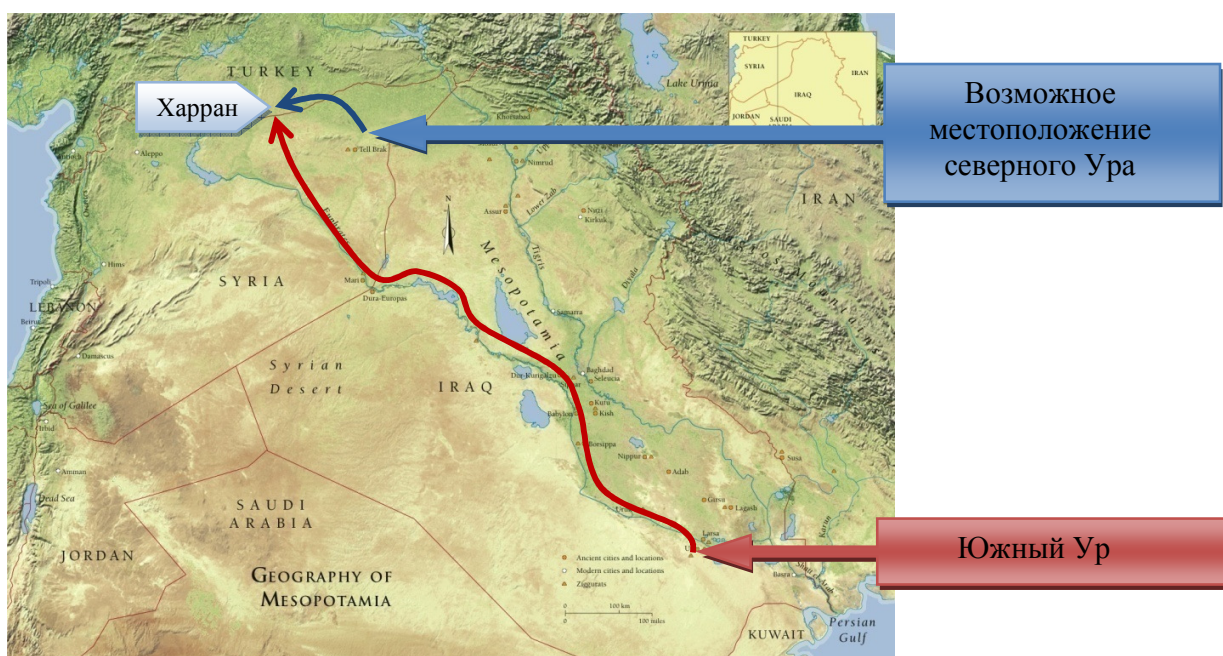
# Толедот Фарры. Благословение Божьих обещаний

## Бытие 11:27–12:9

### История

#### Ур Халдейский

Как известно, Фарра со своей семьей (включая Аврама) переселился в Харран из Ура Халдейского. Что это за город? В древней Месопотамии было известно два города, носивших имя «Ур»: северный и южный. Ур в Южной Месопотамии – это знаменитый мегаполис времен Третьей вавилонской династии, располагавшийся в 220 км к югу от Вавилона, на месте современного сайта Телль эль-Мукайяр. Северный Ур упоминается в древних архивах городов Алалах, Угарита, Хаттусы и Эблы, но его точное местонахождение до сих пор остается неизвестным<sup>119</sup>.



Карта 3<sup>120</sup>: Путешествие Аврама из Ура в Харран

Со времен обнаружения южного Ура в 1922–1934 гг. знаменитым археологом Леонардом Вулли было принято отождествлять библейский Ур именно с этим городом. Однако некоторые авторы высказываются против такой идентификации. К примеру, Бейцель приводит следующие аргументы в пользу северного расположения библейского Ура: (1) Библия никогда не говорит просто «Ур» – всегда делается уточнение «Ур Халдейский», что может указывать на желание автора показать, что имеется в виду не знаменитый южный мегаполис, а другой город; (2) в Южной Вавилонии нет однозначных следов пребывания

<sup>119</sup> Barry J. Beitzel. *The Moody Atlas of Bible Lands*. Chicago: Moody Press, 1985. С. 80.

<sup>120</sup> Основа карты взята из: *Biblica: The Bible Atlas CD-ROM*. Global Book Publishing Photo Library, 2006.

халдеев до начала IX в. до Р. Х.; (3) жизнь патриархов отражает влияние северной, а не южной месопотамской культуры<sup>121</sup>.

Впрочем, эти аргументы не ставят точки в данном вопросе. Первый аргумент с таким же успехом можно повернуть в противоположную сторону: возможно, автор хотел подчеркнуть, что семья Авраама была из знаменитого южного Ура, одного из культурных центров тогдашней цивилизации. В ответ на второй аргумент можно возразить, что в археологии отсутствие доказательств еще не является доказательством отсутствия, поскольку сохранившиеся до наших дней и обнаруженные учеными археологические свидетельства весьма фрагментарны<sup>122</sup>. В ответ на третий аргумент можно заметить, что какую-то часть своей жизни Аврам действительно прожил в Харране на севере Месопотамии, а его дети Исаак и Иаков едва ли вообще бывали на юге Месопотамии. Так что во влиянии на жизнь патриархов северной месопотамской культуры нет ничего удивительного. Известный египтолог и специалист по древнему Ближнему Востоку Китчен считает, что «Ур Халдейский» несомненно надлежит отождествлять со знаменитым древним городом Уром в Южной Вавилонии»<sup>123</sup>. Халдеи (*kaldu*, евр. כַּלְדָּיִם) жили в Южной Вавилонии как минимум с начала второго тысячелетия до н. э.<sup>124</sup> Согласно Книге пророка Исаии 23:13, халдейские племена появились еще при Ассуре, древнем месопотамском императоре, одном из сыновей Сима (см. אֲשׁוּרִי в Быт. 10:11, 22). Деяния 7:4 отражает уверенность Стефана в том, что Харран не располагался в земле халдеев: «Тогда он вышел из земли Халдейской и поселился в Харране...» Следовательно, Стефан подразумевал, что земля халдеев должна была находиться южнее, а значит, скорее всего, он имел в виду южный Ур.

Следуя ранней датировке исхода (1446 г. до Р. Х.), годы жизни Авраама можно установить в пределах 2166–1991 гг. до Р. Х. В этот период Ур представлял собой крупный коммерческий и культовый центр, столицу возродившейся Шумерской империи. Пределы владычества этого города включали Южную и Центральную Месопотамию и простирались на север дальше Ашура, а на востоке заходили на территорию Элама; кроме того, под властью Ура находилось несколько вассальных государств<sup>125</sup>.

Примерно в это же время, в годы правления основателя третьей династии, царя Ур-Намму (ок. 2112–2095)<sup>126</sup>, в городе был воздвигнут зиггурат – крупный культовый центр<sup>127</sup>. Зиггурат представлял собой огромную трехъярусную башню из обожженных глиняных кирпичей и был посвящен богу луны Нанна (также называемому Син)<sup>128</sup>. Рядом с зиггуратом на уровне первого этажа располагался храм этого божества<sup>129</sup>. Возможно, Аврам и его семья тоже первоначально почитали этого языческого бога (ср. И. Нав. 24:2: «За рекою жили отцы ваши издревле, Фарра, отец Авраама и отец Нахора, и служили иным богам»).

<sup>121</sup> Там же.

<sup>122</sup> См. Edwin Yamauchi. *The Stones and the Scriptures*. Grand Rapids, MI: Baker, 1981. С. 146–166. Китчен также предполагает, что уточнение «Халдейский» могло быть добавлено переписчиками между 1000 и 500 гг. до н. э., с той же целью: чтобы отличить библейский Ур от северных аналогов (Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 316).

<sup>123</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 316. Курсив наш. – А. П.

<sup>124</sup> Там же.

<sup>125</sup> Walter R. Bodine. *Sumerians // Peoples of the Old Testament World* / Под ред. Alfred J. Hoerth, Gerald L. Mattingly и Edwin M. Yamauchi. Grand Rapids, MI: Baker Books, 1998. С. 36.

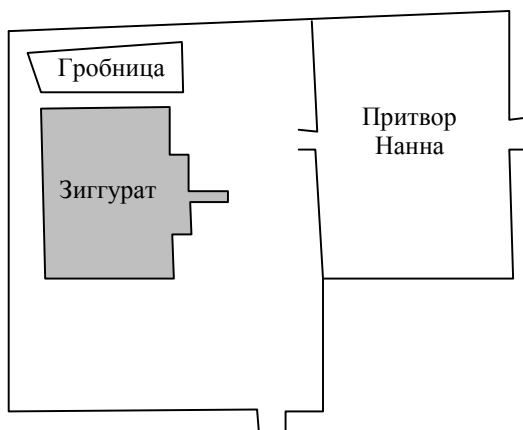
<sup>126</sup> Karen Rhea Nemet-Nejat. *Daily Life in Ancient Mesopotamia*. Peabody, MA: Hendrickson, 2002. С. 26.

<sup>127</sup> Там же. С. 188.

<sup>128</sup> Фритц Ринекер и Герхард Майер. *Библейская энциклопедия Брокгауза*. Christliche Verlagsbuchhandlung Paderborn, 1999. С. 993.

<sup>129</sup> Alfred J. Hoerth. *Archaeology and the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 2004. С. 53.

К зиггурату прилегал так называемый «притвор Нанна», который служил городским рынком и местом проведения общественных мероприятий<sup>130</sup>. В трехкамерных (?) воротах этого храмового комплекса располагался престол царя – с этого места царь выслушивал дела и тяжбы людей<sup>131</sup>. Ур-Намму принадлежит самое древнее из всех известных законодательств<sup>132</sup>, направленное на установление суда и справедливости на всей подвластной ему территории.



### Хронология жизни Авраама

Очевидно, Аврам должен был родиться до переселения в Харран, поскольку он лично вышел из Ура Халдейского. Книга Неемии 9:7 утверждает: «Ты Сам, Господи Боже, избрал Аврама, и вывел его из Ура Халдейского, и дал ему имя Авраама...» Более того, еще в Уре Аврам должен был вырасти и жениться, поскольку в Бытии 11:31 сказано: «И взял Фарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Аранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Аврама, сына своего, и вышел с ними из Ура Халдейского...»

Также известно, что Бог должен был первый раз явиться Авраму еще в Уре Халдейском. Это явствует из слов Стефана: «Бог славы явился отцу нашему Аврааму в Месопотамии, прежде переселения его в Харран, и сказал ему: “Выйди из земли твоей и из родства твоего и из дома отца твоего, и пойдй в землю, которую покажу тебе”. Тогда он вышел из земли Халдейской и поселился в Харране...» (Деян. 7:2-4). Однако при взгляде на хронологию событий Бытия возникает следующая проблема. Как примирить между собой следующие факты?

Бытие 11:26 – «Фарра жил семьдесят лет и родил Аврама, Нахора и Арана».

Бытие 11:32 – «И было дней жизни Фарры двести пять лет, и умер Фарра в Харране». 205 – 70 = 135 лет Фарра жил после рождения сыновей.

Деяния 7:4 – «Тогда [Авраам] вышел из земли халдейской и поселился в Харране; а оттуда, по смерти отца его [μετὰ τὸ ἀποθανεῖν τὸν πατέρα αὐτοῦ], переселил его Бог в сию землю, в которой вы ныне живете». Если Авраам уже был рожден за 135 лет до смерти Фарры, то он никак не мог выйти из Харрана раньше 135-летнего возраста. Однако, согласно Бытию 12:4, «Аврам был *семидесяти пяти лет*, когда вышел из Харрана».

<sup>130</sup> Там же.

<sup>131</sup> Там же.

<sup>132</sup> Там же. С. 52. Ср. Nemet-Nejat. *Daily Life in Ancient Mesopotamia*. С. 26.

Для людей, уверенных в безошибочности Писания, возможно одно из следующих решений:

- (1) Не все три сына родились к 70-летию Фарры. Возможно, 70 лет – это возраст, когда у Фарры появился первый ребенок. *Wayuigtol* «затем родил» (וַיֵּלֶד), в принципе, хорошо согласуется с этой теорией: Фарра жил 70 лет, затем родил трех сыновей. Фраза «семьдесят лет» при таком варианте толкования отмечает возраст, когда Фарра начал рожать детей (по крайней мере, трех упомянутых в рассказе).

Старшим сыном был, по-видимому, Аран, так как он умер раньше других. Аврам, в таком случае, родился 60 лет спустя, то есть, когда Фарре было 130 лет. Если это так, то Аврам мог быть примерно одного возраста со своим племянником Лотом. Сарра была тоже дочерью Фарры (Быт. 20:12) и была младше Аврама на 10 лет. Следовательно, она должна была родиться, когда Фарре было 140.

Против этого варианта решения свидетельствует то, что Авраам был уверен, что в столетнем возрасте ребенок родиться уже не может (Быт. 17:17: «Неужели от столетнего будет сын?»). С другой стороны, у самого Авраама рождались дети от Хеттуры, по-видимому, после 140 лет (ср. Быт. 23:1; 24:67; 25:1, 20).

Другое возражение, которое может быть выдвинуто против такого объяснения, заключается в порядке расположения имен: имя Аврама в Бытии 11:27 названо первым («... Фарра родил Аврама, Нахора и Арана»). Однако нужно заметить, что не всегда в Писании имена сыновей приводятся по порядку. К примеру, в предыдущих главах мы уже сталкивались с тем, что сыновья Ноя практически всегда называются в таком порядке: Сим, Хам, Иафет (напр., Быт. 9:18), – хотя Хам был младшим сыном (Быт. 9:24). В 10-й же главе родословные этих сыновей расположены совсем в другом порядке: сначала идет родословная Иафета, потом – Хама, потом – Сима.

- (2) Цифра 205 – ошибка переписчика, вкравшаяся в масоретский текст в после пленный период (после V в. до Р. Х.). Самаритянское Пятикнижие называет 145-летний возраст смерти Фарры<sup>133</sup>. При таком варианте решения Аврам вполне мог быть старшим сыном, а Аран – младшим. Впрочем, Самаритянское Пятикнижие известно своей довольно обширной ревизией, так что возможно и то, что переписчики на каком-то этапе решили устранить сложность с 205-летним возрастом Фарры.

При сопоставлении всех основных библейских текстов выстраивается следующая цепочка событий (детали основаны на *первом* варианте решения, но даже если принять второй вариант, последовательность основных событий от этого не меняется).

- (1) Фарра жил в Уре и там у него родились три сына: Аран, Нахор и Аврам (Быт. 11:27). Первый из них родился в 70 лет (Быт. 11:26). Аврам родился, когда Фарре было 130 (ср. Быт. 11:32; 12:4; Деян. 7:4).
- (2) Прошло какое-то время, Аран женился и родил Лота (Быт. 11:27).
- (3) По рождении Лота Аран умер в Уре (Быт. 11:28).

<sup>133</sup> *Biblia Hebraica Stuttgartensia* / Под ред. K. Elliger, W. Rudolph et al. Deutsche Bibelgesellschaft, 1997. С. 17.

- (4) После этого (*wayuigtol*) Аврам и Нахор взяли себе жен (Быт. 11:29). Какого возраста к этому времени был Фарра, трудно сказать, но можно предположить, что ему перевалило за сто шестьдесят. Аврам взял в жены дочь своего отца, рожденную от другой матери (Быт. 20:12).
- (5) По истечении еще какого-то времени Бог явился Авраму и повелел ему переселиться в Ханаан (Деян. 7:2-3; Неем. 9:7).
- (6) Аврам убедил своего отца и родственников пойти вместе с ним, либо же переселение Аврама совпало с желанием его отца двинуться в Ханаан. Так или иначе, Фарра вместе с Аврамом, Нахором, их женами и Лотом пошли на север (путь в Ханаан лежал в обход Аравийской пустыни через северные земли). Однако до Ханаана они не дошли, остановившись в Харране (Деян. 7:4; Быт. 11:31). Возможно, эта остановка объясняется тем, что престарелый Фарра не выдержал бы трудностей дальнейшего пути. Сам Авраам в возрасте ~137 лет не пошел в Месопотамию лично, а отправил туда слугу. Фарре же при выходе из Ура могло быть больше 160.
- (7) Аврам заботился об отце до смерти последнего в возрасте 205 лет (Деян. 7:4; Быт. 11:32). Вероятно, срок пребывания в Харране был достаточно долгим (десятилетия?), поскольку за это время Аврам приобрел большое имение и множество слуг (Быт. 12:5).
- (8) Когда Фарра умер, Авраму было 75 лет, но у него еще не было детей, так как Сара была неплодна. Бог вновь явился Авраму и повелел ему продолжить путь в Ханаан, отделившись от остальных родственников; в этот раз Бог пообещал Авраму дать ему наследника (Быт. 12:1-4; Деян. 7:4-5).
- (9) Аврам послушался Бога, но не до конца, поскольку взял с собой племянника Лота (Быт. 12:4).
- (10) После некоторого времени странствования по Палестине Аврам, наконец, до конца исполнил Божье повеление и отделился от Лота (Быт. 13 гл.).
- (11) После этого Господь вновь явился ему и подтвердил Свое обещание дать ему наследника; вдобавок к этому, Господь пообещал дать обширные земли во владение его потомкам. Аврам поверил этому обещанию, и Бог засчитал ему это за праведность – Аврам обрел духовное спасение (Быт. 15 гл.).
- (12) В возрасте 85 лет Аврам, видя, что Божье обещание уже десять лет как не исполняется, предположил, что Бог даст ему наследника от другой жены. По настоянию Сары он берет в жены служанку Агарь, которая рождает ему Измаила (Быт. 16).
- (13) Сразу же вслед за этим Бог дает откровение не пророку Авраму, а изгнанной служанке Агари, и после этого не является Авраму целых 13 лет.
- (14) В 99-летнем возрасте Бог все же подтверждает Авраму первоначальное обещание, называет конкретный срок исполнения обетования (через год) и в знак непреложности Своего завета дает Авраму и Саре новые имена.

(15) В 100-летнем возрасте у Авраама, наконец, рождается долгожданный ребенок от Сарры – через 25 лет после обетования в Харране.

### Экспозиция

Как бы вы оценили такую проповедь?<sup>134</sup>

Четыре отличительные черты человека великой веры – пример для подражания:

- 1) Человек великой веры немедленно повинуется Богу (12:4).  
Пример: Гудзон Тейлор. Применение: Матфея 28 – «Повинуетесь ли вы Его поручению?»
- 2) Человек великой веры жертвенно любит брата (13:14-18).  
Пример: брат в церкви. Применение: Филиппийцам 2 гл. – «Заботитесь ли вы об интересах других людей?»
- 3) Человек великой веры непрестанно прославляет Господа (12:7-8; 13:4, 18).  
Пример: пожилой дьякон из нашей церкви. Применение: Иоанна 4 гл. – «Поклоняетесь ли вы Господу в Духе и истине?»
- 4) Человек великой веры жертвует Господу (14:20).  
Пример: мой друг. Применение: 2 Коринфянам 8–9 гл. – «Доброхотно ли вы жертвуете Господу?»

Не правда ли, на первый взгляд эта проповедь кажется экспозиционной? (1) Аврам построил три жертвенника, следовательно, главная тема раздела – поклонение Господу. (Да, но почему он поклонялся Господу?) (2) У этой проповеди четыре пункта, подкрепленных соответствующими стихами из текста. (Да, но действительно ли это пункты, которые хотел сообщить Господь?) (3) Такие же принципы можно найти в других местах Писания. (Да, но неужели в этих главах нет еще более важных принципов?) (4) Проповедь отвечает на нужды людей. (Да, но неужели «ответить на людские нужды» – главная задача проповеди?) Нет ли здесь серьезной проблемы?

Как насчет еще двух характеристик человека великой веры: (1) ради собственной безопасности он готов говорить полуправду и даже жертвовать своей женой (12:13); (2) когда Господь медлит с ответом, он готов послушаться неразумного совета жены (16:2). Нет ли здесь еще более серьезной проблемы? О чем же хотел сказать Господь? Действительно ли главное действующее лицо в этой истории – человек по имени Аврам?

О чем же хотел сказать Господь в Бытие 11:27–25:11? Как найти главную мысль отрывка? Обратим внимание на следующие моменты:

- Повторяющиеся события: Господь «являлся» Авраму и «говорил» с ним. Через все обращения Бога к Авраму красной нитью проходит обещание Божьего благословения.
- Смысловое ударение в предисловии: Сара была неплодна и бездетна (11:30). Впоследствии Бог обещает Авраму дать ему сына и исполняет Свое обещание. Дальнейшая история строится вокруг следующих событий: чудесное рождение сына, принесение сына в жертву, благословение сына.

<sup>134</sup> Пример и оценка проповеди взяты из учебного конспекта: Джон Снайдер. Бытие. Самара, 2004.

- Повторяющиеся слова: 12:2, 3; 14:19, 20; 17:16, 20; 18:18; 22:17, 18; 24:1, 21, 27, 31, 35, 48, 60; 25:11 – во всех этих стихах встречается слово «благословение» (или однокоренные слова).
- Самое первое обращение Бога к Авраму в этом разделе тоже содержит обещание благословения (12:2-3). Божья цель – благословить человечество.
- Бытие 24:1, как бы подводя итог жизни Авраама, говорит: «Авраам был уже стар и в летах преклонных. *Господь благословил Авраама всем*». Все предыдущие события должны служить тому доказательством.

Таким образом, Господь хочет показать нам, что Он благословил Авраама во всем, чтобы мы еще больше полюбили Его и укрепились в доверии Его слову, ибо Господь *все* усмотрит, как Он усмотрел все в жизни Авраама.

В Бытие 11:27–12:9 мы увидим первый пример того, как Бог благословил Авраама во всем: Бог дал ему **великие обещания**.

- Начало странствований Авраама связано с Божьими обещаниями. Именно они побудили его покинуть свою землю и начать новую жизнь. Божьи обещания не остались бездейственными: они начали пробуждать веру Авраама и пробуждали ее до тех пор, пока «Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность» (Быт. 15:6).
  - Так и начало нашей духовной жизни связано с Божьими обещаниями. «...Дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью» (2 Пет. 1:4).
- А. Начало истории Авраама, как бы предваряя все последующие события, сообщает нам об одной серьезной проблеме: у Авраама и его жены не было детей. «И Сара была неплодна и бездетна» (11:30).

Если бы Сара была бездетна, но не бесплодна, это бы означало, что у нее могли быть дети, но они по каким-то причинам умерли. Это давало бы надежду на возможное рождение детей в будущем. Однако Сара была не только бездетна, но и бесплодна, то есть в принципе не способна иметь детей. В древности это было связано не только с большим позором, но и с многими социальными проблемами.

- Нет продолжателя рода, следовательно, о человеке не останется памяти, которую в противном случае могли бы хранить его дети.
- Нет помощника в работе. Учитывая то, что ремесла в древности были основаны на семейном подряде и передавались от отца к сыну, у бездетного человека не было помощников в семейном бизнесе.
- Нет кормильца в старости. В древние времена это было большой проблемой, особенно учитывая тот факт, что не было пенсионных фондов, которые выплачивали бы старикам деньги. Бездетные люди, если о них не позаботятся другие родственники, были обречены в старости просить подаяния и подбирать колосья на полях (ср. Ноеминь и Руфь).
- Нет защитника. Этот аспект хорошо проясняет Псалом 126:4-5: «Что стрелы в руке сильного, то сыновья молодые. Блажен человек, который наполнил

ими колчан свой! Не останутся они в стыде, когда будут говорить с врагами в воротах».

- е) Нет наследника. Это значит, что некому передать свое богатство. Нет абсолютно никакого смысла в накоплении имущества или материальных благ.

В. Господне слово (12:1-3). Вероятно, это второе явление Бога Аврааму, уже не в Уре Халдейском, а в Харране (ср. Деян. 7:2-3; Неем. 9:7; Быт. 12:4). Бог избрал недостойного человека, так как семья Авраама поклонялась идолам. Ср. И.Нав. 24:2-3: «За рекою жили отцы ваши издревле, Фарра, отец Авраама и отец Нахора, и служили иным богам. Но Я взял отца вашего Авраама...»

Бог дал Аврааму два повеления и семь чудесных обещаний.

а) Два повеления:

1. Иди из земли, родства, дома отца (ст. 1). Аврам должен был (а) выйти из своей страны, (б) отделиться от своего племени («родства») и (в) отделиться от своей ближайшей семьи («дома отца»), по-видимому, даже от своего племянника Лота и от Милки (бабушки будущей жены Исаака; гл. 24). Скорее всего, повеление отделиться от всех родственников связано с тем, что Бог намеревался от Авраама произвести новый народ – Израиль.

- Аврам не знал, куда именно Господь приведет Его, и должен был уповать на Божье водительство.

2. Будь благословением (ст. 2г) – в оригинале глагол стоит в повелительном наклонении. Таково жизненное предназначение Авраама – быть благословением для других людей.

- Это жизненное предназначение Авраама. Куда бы ни пришел Аврам: к хананеям в Хеврон, филистимлянам в Герар или к египтянам в их стране, – везде он должен был служить для других благословением. К сожалению, не всегда ему это удавалось.

- Подобное жизненное предназначение и у всех верующих: они призваны быть благословением для других.

→ Если после вашей смерти о вас будут вспоминать как о человеке, который был для других скорее проблемой, чем благословением, то вы не исполнили своего жизненного предназначения. Если же о вас будут вспоминать как о проводнике Божьего благословения, то вы прожили жизнь не напрасно.

б) Кроме того, Бог дал Аврааму семь обещаний:

1. *В землю, которую укажу тебе.* Хотя Авраам поначалу не знал, куда именно ведет Его Бог, он мог быть уверен, что Бог непременно покажет ему, куда идти.



2. *Я произведу от тебя великий народ.* Это обещание отвечает на главную нужду и главную трагедию Авраама, обозначенную во вступлении к этой истории. У Авраама не было ни одного ребенка, а Бог обещает произвести от него великий народ.
3. *Благословлю тебя.* Такова была изначальная Божья цель для человечества (ср. 1:28). И таким было изначальное намерение Божье в отношении Авраама: Он избрал его, чтобы его благословить.
4. *Возвеличу имя твое.* Аврам будет пользоваться репутацией человека, которого Бог обильно благословил. Его успех станет широко известен.

И действительно имя Авраама известно до сих пор. Новый Завет называет его отцом всех верующих (Рим. 4:16) и ставит в пример его веру (Евр. 11).

- Сравните это обещание с историей о Вавилонской башне. Когда человек пытается сам «сделать себе имя», это заканчивается плачевно. Когда он смиряется пред Богом и ищет Его благословения, Бог может возвеличить его имя.
5. *Благословлю благословляющих тебя.* Напр., ради Авраама и хорошего отношения к нему Бог благословил Лота (гл. 14, 19) и Авимелеха (21:22-23). Ради внука Авраама Иакова Бог благословил Лавана (30:27). Ради хорошего отношения к потомкам Авраама Бог благословил жительницу Иерихона Раав (И.Нав. 2:12-13).
  6. *Злословящих тебя прокляну.* Если кто-либо пойдет против Авраама, Бог непременно вступится за него (ср. 12:17).
  7. *Благословятся в тебе все племена земные.* От индивидуального благословения (для самого Авраама) Бог переходит к интернациональному (все народы). Названные здесь обетования занимают центральное место не только в книге Бытие, но и во всей истории искупления.
    - Все народы получили благословение через Иисуса Христа, являющегося семенем Авраамовым. Таким образом, сердце и центр Евангелия связаны с Авраамовым заветом.

C. Ответ Авраама (12:4-6): послушался, но не во всем (ст. 5-6). Аврам вышел из своей страны и отделился от отцовской семьи, но не от Лота. Позднее он должен будет отделиться еще и от Лота.

D. Новое обещание (12:7а): *эту землю дам твоему потомству.* Великий народ не смог бы существовать, не имея своей земли. Это очень важное обещание. Земля Обетованная всегда играла ключевую роль в жизни израильтян.

Обратите внимание, что новое обетование пришло вслед за первым шагом послушания со стороны Авраама.

→ Также и в нашей жизни новые благословения или новое озарение приходит с первыми шагами нашего послушания Богу.

Е. Ответ Авраама (12:7б-9):

- a) Построил жертвенник около Сихема – рядом с тем местом, где Иисус Навин гораздо позднее произнесет благословения и проклятия завета Моисеева. Сихем в те времена считался главным городом Ханаана (Wenham, с. 279). Жертвенник должен был стать свидетелем Божьему слову в отношении земли.
- b) Построил жертвенник рядом с Вефилем – на том месте, где Иаков впоследствии построит дом Божий.
- c) Призвал имя Господа.

Авраам строит два жертвенника. Возможно, это выражает двойную благодарность: за то, что Господь привел его в землю, а также за то, что Он пообещал ему эту землю в наследство.

Применение:

- Бог желает благословить человечество. В чем это проявляется?
- Какую роль играют Божьи обещания в нашей жизни?
- Иногда Бог удерживает исполнение Своих обещаний, ожидая от нас послушания. Знаете ли вы о чем-то, в чем вы еще не послушны Богу?
- Одно из главных предназначений христиан – быть благословением для других людей. В чем это может выражаться?

## Богословие

Авраамов завет отличается от Адамово-Ноева завета тем, что в нем особая роль отводится Израилю как избранному Божьему слуге на земле. В то же самое время он отличается от завета Моисеева трансисторическими и универсалистскими мотивами, выходящими за рамки одного избранного народа<sup>135</sup>.

## Гомилетика

В Бытие 12:1-9 мы увидим первый пример того, как Бог благословил Авраама – благословение Божьих обещаний.

А. Господне слово (12:1-3):

1. укажу землю;
2. произведу великий народ;
3. благословлю тебя;
4. возвеличу имя твое;
5. будешь в благословение;
6. благословлю благословляющих и прокляну проклинающих;

---

<sup>135</sup> Eugene H. Merrill. *A Theology of the Pentateuch // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck et al. Chicago: Moody Press, 1991. С. 27–28.

- 7. благословятся в тебе все племена.
- В. Ответ Аврама (12:4-6):
  - 1. Поверил;
  - 2. Но не во всем послушался (не отделился от Лота).
- С. Господне слово (12:7):
  - 1. «эту землю»
- Д. Ответ Аврама (12:8-9):
  - 1. поклонился Господу
  - 2. построил жертвенник

# Благословение защиты

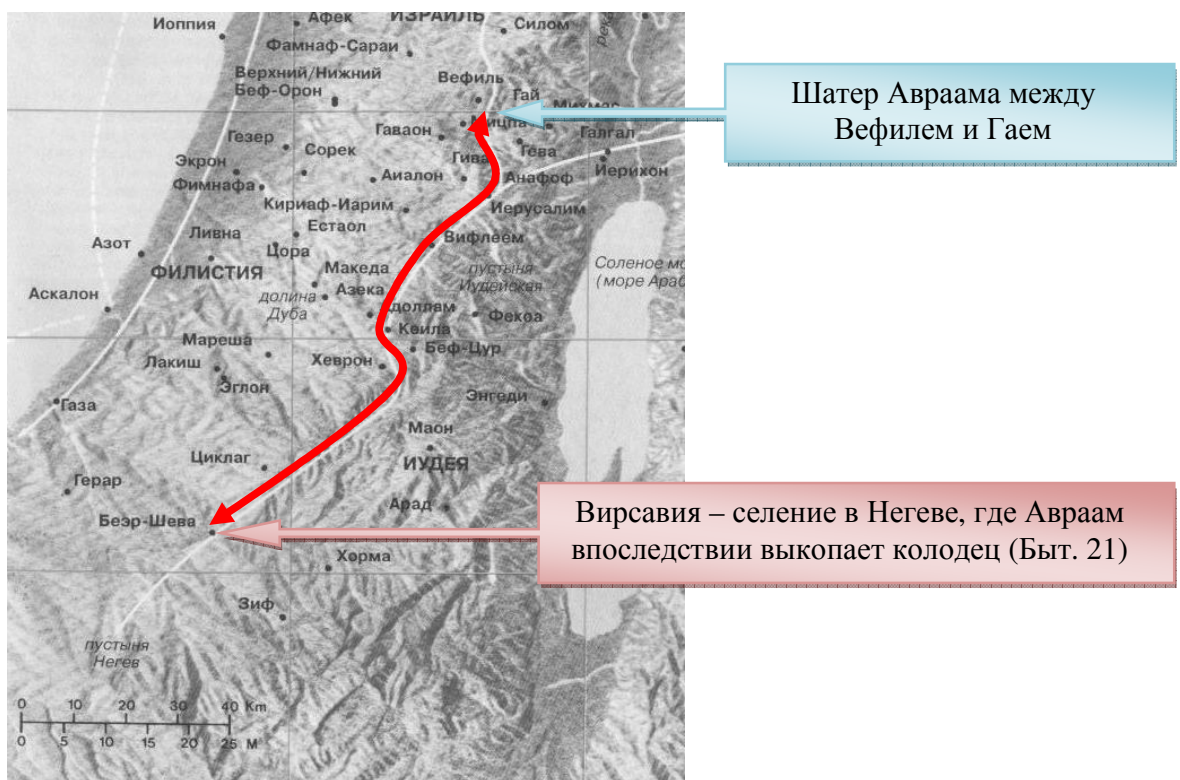
## Бытие 12:10–13:4

### История

#### География странствований Авраама

«И прошел Аврам по земле сей до места Сихема, до дубравы Море. В этой земле тогда жили хананеи. И явился Господь Авраму... И *создал он там жертвенник* Господу, Который явился ему. Оттуда двинулся он к горе, на восток от Вефиля; и поставил шатер свой так, что от него Вефиль был на запад, а Гай на восток; и *создал там жертвенник* Господу и призвал имя Господа» (Быт. 12:6-8).

По-видимому, Авраам построил жертвенник сначала возле Сихема, в дубраве Море. Это недалеко от того места, где он вступил на территорию Ханаана, будущей земли Израиля. Таким образом, как только Авраам дошел до Обетованной Земли, он в благодарность Господу совершил жертвоприношение. Затем он дошел до места между Вефилом и Гаем, где решил разбить лагерь и остановиться на некоторое время («поставил шатер», 12:8).



Карта 4<sup>136</sup>. Путешествия Авраама между Вефилом и Негевом.

«И поднялся Аврам и продолжал идти к югу [Негеву; евр. נֶגֶב]» (Быт. 12:9). Второе место относительно долгого пребывания Авраама – Негев, южные пределы Ханаана. Авраам и

<sup>136</sup> Фрагмент карты взят из: *Атлас библейской истории*. Б. м.: РБО, 1995. С. 49.

его ближайшие потомки странствовали со своими стадами по так называемому «Пути патриархов» – одной из главных дорог, проходивших через Палестину.

### Образ жизни патриархов

Патриархи вели полукочевой образ жизни. В отличие от кочевников, которых постоянные поселения интересовали только как источник добычи во время налетов и грабежей, полукочевые племена могли оставаться в одном месте достаточно долгое время и даже заниматься сельским хозяйством<sup>137</sup>. Когда прежнее место по каким-то причинам переставало их устраивать, они переходили на новое, на котором могли прожить несколько лет.

Когда в засушливом Негеве разразился голод, Авраам пошел в Египет, который имел хорошую систему водоснабжения за счет крупной реки Нила и не так сильно зависел от засухи. Затем, пресыщенный фараоном и попутно приобретший еще большее богатство, Авраам возвращается из Египта в Негев: «И поднялся Аврам из Египта, сам и жена его, и все, что у него было, и Лот с ним, на юг [букв. «в Негев»; евр. נֶגֶב]». «На юг» – в данном случае неудачный перевод, поскольку на самом деле Негев находился к северу от Египта. «И продолжал он переходы свои от юга [Негева; евр. נֶגֶב] до Вефиля, до места, где прежде был шатер его между Вефилем и между Гаем...» (Быт. 13:3; см. карту 3).

О многочисленных странствованиях Авраама в Новом Завете сказано: «Верую обитал он на Земле Обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обетования; ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог» (Евр. 11:9-10). И еще: «Все сии умерли в вере, не получив обетований, а только издали видели оные, и радовались, и говорили о себе, что они странники и пришельцы на земле; ибо те, которые так говорят, показывают, что они ищут отечества. И если бы они в мыслях имели то отечество, из которого вышли, то имели бы время возвратиться; но они стремились к лучшему, то есть к небесному; посему и Бог не стыдится их, называя Себя их Богом: ибо Он приготовил им город» (Евр. 11:13-16).

### Красота Сары в 65 лет

Как может быть, что Сара была прекрасна видом в 65 лет? Кальвин высказывает три предположения на этот счет<sup>138</sup>:

- 1) в то время средняя продолжительность жизни была гораздо больше, чем сейчас (Авраам умер в 185 лет; Сарра – в 130). Надо полагать, что и внешняя красота могла сохраняться гораздо дольше.
- 2) Сара была бездетной, следовательно, ее красота не потерпела от многочисленных беременностей и родов;
- 3) это был особый дар Божий.

В то же время, нужно учитывать, что представления о красоте в древнем мире могли отличаться от современных. Древний идеал женственности – это не худенькая девушка, а

<sup>137</sup> Ср. Wolfram von Soden. *The Ancient Orient: An Introduction to the Study of the Ancient Near East*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994. С. 76–77.

<sup>138</sup> John Calvin. *Commentaries on the First Book of Moses Called Genesis* : В 2 т. / Пер. на англ. John King. Grand Rapids, MI : Kreifels, s. a. Т. 1. С. 196.

«матрона в теле»<sup>139</sup>. По таким критериям Сара могла считаться красивой даже в немолодом возрасте. В апокрифе Бытия из 1-й кумранской пещеры (1QapGen), содержащем большое количество вставок, дополнений и объяснений, приводится расширенная версия рассказа об Аврааме. Хотя этот апокриф несет много вымышленных подробностей, он может пролить свет на представления древних иудеев о красоте. В частности, в нем сказано:

Как [...] и красив образ ее лица и как приятен. И как гладки волосы ее головы. Как прелестны ее глаза; как прекрасен ее нос и все сияние ее лица [...] Как хороша ее грудь и как красива вся ее белизна. Как красивы ее руки, и ее кисти как совершенны! Как привлекателен весь вид ее кистей! Как прелестны ее ладони и как длинны и тонки все пальцы ее рук! Ее ноги – как красивы! И как совершенны ее бедра! Никакая дева или невеста, входящая в брачный чертог, не сравнится с ней по красоте. Всех женщин красивее красота ее; ее красота намного превосходит их всех. И со всей этой красотой у нее большая мудрость; и всякое дело рук ее хорошо<sup>140</sup>.

## Экспозиция

Второй пример того, как Господь благословил Авраама всем – **благословение защиты** (12:10–13:4).

### А. Проблемы

1. Голод на юге Палестины – в пустынях Негева (12:9-10). Голод в Негеве, где очень жарко и мало осадков – это тяжелое испытание веры. Хотя предполагают, что климат Палестины во времена Авраама был более влажным, все же южные районы страны, надо полагать, и тогда были подвержены засухам. Если в какой-то год выпадало недостаточно осадков, то был плохой урожай и оставалось мало питьевой воды в колодцах/цистернах. Голод в 10-м стихе упоминается дважды. По всему видно, что это была тяжелая ситуация.

- Человеческое решение: Авраам уходит из Земли Обетованной (12:10). Было ли это решение правильным?

На первый взгляд, Авраама трудно осудить за этот вынужденный поступок. Многие люди на его месте поступили бы точно так же. Могло бы показаться, что уход из Земли Обетованной был оправданным, так как Авраам заботился о благополучии своей семьи. Но все же его решение было плотским и свидетельствовало о слабости его веры. Вот несколько аргументов в пользу такого суждения:

- а) Позднее в книге Бытие раскрывается, что Бог не хотел, чтобы Его избранные покидали Землю Обетованную даже во время страшного голода. «Был голод в земле, *сверх прежнего голода, который был во дни Авраама*; и пошел Исаак к Авимелеху, царю Филистимскому, в Герар. 2 Господь явился

<sup>139</sup> Word Biblical Commentary. Т. 1 : Gordon J. Wenham. *Genesis 1–15*. Dallas, TX : Word, Inc., 2002. С. 288.

<sup>140</sup> Florentino García Martínez and Eibert J. C. Tigchelaar. *The Dead Sea Scrolls Study Edition*: В 2 т. Leiden, The Netherlands: Brill, 1997–1998. Т. 1. С. 40.

ему и сказал: “Не ходи в Египет; живи в земле, о которой Я скажу тебе...”» (Быт. 26:1-2).

- b) В других книгах Писания уход из обещанной Богом земли расценивается как неправильный и даже греховный поступок (ср. Руф. 1:20-21).
  - c) Если Бог уже пообещал благословить Авраама, произвести от него великий народ и отдать его потомкам всю эту землю, то уж конечно, Господь имел достаточно власти, чтобы послать дождь и пищу. Послать дождь – легче, чем дать во владение обширную территорию со многими городами. Похоже, что Авраам не был уверен, что Бог способен позаботиться о его пропитании.
  - d) Некогда покинув родную страну ради Земли Обетованной, он теперь покидает Землю Обетованную ради хлеба. Если хлеб дороже Божьих обещаний, то не стоило ли сразу остаться в Харране, на хорошо знакомом обжитом месте, где Авраам приобрел большое имение (ср. Быт. 12:5)?
2. Уйдя из Ханаана, Авраам столкнулся с новой проблемой: страх за свою жизнь (12:11-12). Если прежняя проблема (засуха и голод) была эфемерной, так как не угрожала жизни Авраама непосредственно в тот момент (у него были стада) и могла разрешиться на будущий год сама собой, то новая проблема была куда более актуальной. Авраам мог лишиться жизни в любой момент. Маловерие привело его к еще худшей проблеме.
- Человеческое решение: уговорил свою жену на обман (12:13). Каков был план Авраама? Быть может, будучи ее братом, он мог посулить ее кому-нибудь в жены, не исполнив своего обещания (Cassuto)? Молчание Сары показывает, что она согласилась. Было ли это решение правильным?

Это решение было греховным и тоже свидетельствовало о слабости его веры.

- a) Бог ненавидит обман (ср. Лев. 19:11 «Не крадите, не лгите и не обманывайте друг друга»; Ос. 4:2 «Клятва и обман, убийство и воровство и прелюбодейство крайне распространились, и кровопролитие следует за кровопролитием»; Еф. 4:25 «Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему...»). В древнем мире существовали представления о честности и справедливости, на основании которых фараон позже будет упрекать Авраама.
  - b) Если Бог пообещал произвести от Авраама великий народ, то неужели Он не в силах сохранить его жену от посягательств других людей?
  - c) Некогда уповая на то, что истина Божья принесет ему благословение, теперь он думает, что ложь жены принесет ему богатство и безопасность.
3. Греховное решение привело к неожиданному результату: Сару взяли в гарем фараона (12:14-16). Возможно, Авраам считал свой план хорошим, но он никак не мог предугадать того, что произошло. На Сару положил глаз не простой египтянин, а сам фараон – глава государства, в распоряжении которого были все военные и административные ресурсы.
- Человеческое решение: Авраам пользовался плодами своего обмана. «И Авраму хорошо было ради ее; и был у него мелкий и крупный скот и ослы,

и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды» (12:16). Было ли это решение правильным?

Это решение тоже было греховным:

- a) Своим поступком Авраам поставил исполнение Божьего обетования под угрозу: если бы Сара сделалась женой фараона, она не могла бы стать праматерью избранного народа. Согласно Божьему отношению к браку, выраженному в законе Моисеевом (Втор. 24:4), после второго брака жена не может возвратиться к первому мужу. Даже если Авраам об этом не знал, вряд ли Богу было угодно допустить, чтобы праматерь израильского народа нарушила закон, которому впоследствии израильтяне должны будут следовать. Но Авраам не протестовал против того, чтобы отдать свою жену другому мужчине.
- b) Богатство, заработанное путем обмана, считалось нечистым (Иер. 17:11 «Куропатка садится на яйца, которых не несла; таков приобретающий богатство неправдою: он оставит его на половине дней своих, и глупцом останется при конце своем»).

Потенциально это решение могло стоить Аврааму жизни, так как с фараоном шутки плохи. Так бы оно, скорее всего, и было, если бы не...

#### В. Божье вмешательство (12:17-20).

Как много добрых и праведных дел совершил Авраам, чтобы предотвратить дурные последствия своего поступка? Ни одного! Он был избавлен исключительно по милости Божьей.

1. Бог остановил фараона: «Господь поразил тяжкими ударами фараона и дом его...» (12:17). – Слово «поразил» может указывать на какое-нибудь кожное заболевание. Возможно, какой-либо кожной эпидемией и объясняется то, что фараон не вступил в брак с Сарой.
2. Фараон обличил Авраама: «Что ты это сделал со мною?» (12:18). – Эти слова напоминают Божье обличение в адрес Евы («Что это ты сделала?»). «Для чего не сказал мне, что она жена твоя? Для чего ты сказал: она сестра моя?» (12:18-19). – Представления языческого царя о праведности и порядочности оказались выше, чем представления Авраама.
3. Фараон повелел Аврааму покинуть Египет (12:20). Фараон изгоняет Авраама из Египта после одной казни – в отличие от фараона времен Исхода. Фараон разгневан, но ничего не делает Аврааму. Почему? Вероятно, он понял, что Авраама защищает Бог.

Во всем этом мы видим следующие результаты:

- Бог распорядился через фараона таким образом, что Авраама выслали из Египта обратно в Землю Обетованную. В данном случае Божий промысел действовал через приказ царя. Бог вернул Авраама туда, где тот должен был оставаться.



- Как ни удивительно, но, несмотря на согрешение Авраама, Господь благословил его. Авраам в результате не только благополучно вернулся в Ханаан, но и вернулся не с пустыми руками.
- Божье вмешательство послужило уроком и для фараона, и для Авраама. Фараону эта ситуация показала, что Авраам – избранный слуга Божий. Аврааму она показала, что его собственная вера слаба, однако Бог благословляет и защищает его, как и обещал.
- Через реальные события, произошедшие в жизни Авраама, Господь пророчески показал будущее его потомков. Обратите внимание на следующие три параллели: (1) Авраам пошел в Египет из-за голода, как и позднее Иаков; (2) он получил богатство от египтян; (3) египтяне подверглись казням ради избранного. Сам Бог излагает пророчество о пребывании потомков Авраама в Египте в 15:13-16.

### С. Реакция Авраама (13:1-4)

1. Молчание – принял обличение.
2. Верой вернулся в Ханаан.
3. Призвал имя Господа. – Это благодарность Авраама за то, что Бог в безопасности вернул его в Землю Обетованную.

### Богословие

- Бог избирает тех, кто не только не достоин благословения, но и заслуживает проклятия. Тем не менее, Бог их избирает и посылает им Свое благословение. «Посмотрите, братия, кто вы, призванные: не много [из вас] мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных; 27 но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; 28 и незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее, – 29 для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом» (1 Кор. 1:26-29).
- Бог испытывает избранных, посылая им трудности (Аврааму – голод, угрозу жизни и т. п.).
- Бог обличает избранных, иногда даже через неверующих (как Авраама – через фараона).

### Гомилетика

*Бытие 12:1–13:4. Благословение защиты.*

В этом тексте мы видим еще один пример того, как Бог благословил Авраама, хотя тот не заслуживал благословения.

### А. Проблемы (12:10-16)

1. голод
2. уход из земли обетованной

3. Сара в гареме
- В. Милостивое Божье вмешательство (12:16-20)
  1. К Авраму отнеслись хорошо, несмотря на его обман;
  2. Господь поразил фараона.
- С. Реакция Аврама (13:1-4)
  1. Молчание – принял обличение.
  2. Верой вернулся в Ханаан.
  3. Призвал имя Господа.

# Благословение богатства

## Бытие 13

### История

#### Религия Авраама

Если воспринимать текст Бытия буквально – так, как он написан, то становится достаточно очевидно, что Авраам должен был знать имя Бога, Который явился ему и вывел его из Ура. В Бытие 12:8 сказано: «...И создал там жертвенник Господу и призвал имя Господа [יהוה]». Точно так же, в 13:4: «...там призвал Аврам имя Господа [יהוה]». Самое буквальное прочтение этого стиха подразумевает, что Аврам призвал имя, которое есть «Яхве». Если это так, то традиция почитания этого святого имени восходит как минимум ко временам патриархов. Впрочем, скорее всего, к еще более древнему периоду: ко временам Сифа, когда «...начали призывать имя Господа [יהוה]» (Быт. 4:26).

Далее необходимо отметить, что имя Яхве не только звучит из уст Моисея как деипсателя, но и нередко употребляется в прямой речи главных персонажей Бытия. Например, к имени Яхве Аврам взывает перед лицом царя содомского: «Поднимаю руку мою к Господу [יהוה] Богу Всевышнему, Владыке неба и земли...» (14:22). Сарра использует имя Яхве в разговоре с Авраамом: «И сказала Сара Авраму: “В обиде моей ты виновен... Господь [יהוה] пусть будет судьей между мною и между тобою”» (16:5). Авраам призывает своего слугу поклясться именем Яхве (24:3), а затем слуга обращается к Богу по этому имени (24:12). Имя Яхве неоднократно звучит в разговоре Авраамова слуги сначала с Ревеккой (24:27), а потом с Лаваном (24:35). Причем Лаван тоже упоминает это имя (24:31). По-видимому, семья Нахора, брата Авраама, тоже почитала имя Яхве, и, возможно, это была одна из главных причин, почему Авраам убедил своего слугу идти именно к ним и не брать невесты Исааку из дочерей хананеев.

Вероятно, и сам Фарра, будучи отцом Авраама, Нахора и Сарры, должен был почитать Яхве. На это прямо указывает Иаков в разговоре с Лаваном, утверждая, что Авраам, Нахор и Фарра поклонялись одному Богу: «Бог Авраамов и Бог Нахоров да судит между нами, Бог отца их» (31:53). То же самое видно и в историях Лота (19:13-14), Исаака (26:22, 25; 27:7, 20) и т. д.

Более того, Сам Господь в разговоре с Авраамом называет Свое заветное имя: «И сказал ему: “Я Господь [יהוה], Который вывел тебя из Ура Халдейского...”» (15:7; ср. также 18:13-14; 22:16). Если прямая речь в Ветхом Завете записана как *ipsissima verba*, то это не оставляет иных вариантов толкования: во времена патриархов священное имя «Яхве» уже было известно. Итак, Авраам, Сарра, их ближайшие родственники и их дети знали имя Яхве и неоднократно употребляли его в своих разговорах. Также и Сам Бог, обращаясь к Аврааму, упоминал Свое имя «Яхве».

Что же тогда сказать по поводу книги Исход 6:3: «Являлся Я Аврааму, Исааку и Иакову с именем “Бог Всемогущий”, а с именем Моим “Господь” [יהוה] не открылся им...»? Не вступает ли этот стих в противоречие со всеми вышеприведенными свидетельствами? Чтобы разрешить это разногласие, предлагались разные варианты:

- (1) согласно документальной теории Пятикнижия, упоминания имени «Яхве» относятся к иным литературным источникам Бытия, которые могут противоречить более позднему Священническому кодексу (Исх. 6:3);

- (2) многие средневековые и современные иудейские толкователи (Раши, Сегал, Кассуто и др.) высказывали мнение, что имя «Яхве» уже употреблялось во времена патриархов, однако последние не знали его подлинного значения<sup>141</sup>;
- (3) Венхам и некоторые другие считают, что более ранние случаи употребления имени Яхве представляют собой авторское толкование рассказчика: когда он говорил об истинном Боге, он подразумевал, что это Бог Яхве<sup>142</sup>.

Однако решение, по-видимому, более простое. Дело в том, что в древнееврейском языке вопросительные предложения могут вводиться вопросительной частицей **ל** или вопросительными местоимениями, а могут быть никак не обозначены. В последнем случае отличить вопрос от утверждения можно только по контексту. Так вот, слова Господа в Исход 6:3 можно понять не как утверждение, а как вопрос: ...а с именем Моим “Яхве” не открылся ли им?<sup>143</sup> Любимым читателям книги Бытие ответ на этот вопрос должен быть очевиден: конечно открылся!

В пользу такого толкования свидетельствует также предшествующий контекст книги Исход. Дело в том, что имя «Яхве» должно было служить своеобразным паролем для израильтян. Именно по этому имени израильские старейшины должны были узнать, что Моисей действительно послан от Бога, ведь имя Яхве было характерно именно для религии израильтян и не почиталось в Египте. «И сказал Моисей Богу: “Вот, я приду к сынам Израилевым и скажу им: ‘Бог отцов ваших послал меня к вам’. А они скажут мне: ‘Как Ему имя?’ Что сказать мне им?” Бог сказал Моисею: “Я есмь Сущий”. И сказал: “Так скажи сынам Израилевым: ‘Сущий [לַיהוָה – одна из словоформ имени יְהוָה] послал меня к вам’ ”» (Исх. 3:13-14). Как отмечает Росс, «новое имя было бы подозрительным. А вот известное имя (пусть даже и не до конца понимаемое) стало бы для них убедительным аргументом»<sup>144</sup>.

## Экспозиция

Бытие 13:5-18 – очередной пример того, как Господь благословил Авраама всем. В этой истории удивительным образом сочетаются благословения и испытания. Одни и те же обстоятельства являются для Авраама одновременно благословением и испытанием – его богатство.

Но главная идея кроется, пожалуй, не в богатстве Авраама, а в том обещании, которое Бог ему дает в конце. Поэтому главное благословение 13-й главы – это Божье долготерпение к Аврааму: Господь долго ждал, пока Авраам исполнит Его повеление. И как только Авраам это сделал, Господь сообщил ему новые подробности Своего замысла.

### А. Проблема и ее решение (ст. 5-13)

#### 1. Раздор из-за имущества (ст. 5-7)

- а) Испытание богатством. «...Имущество их было так велико...» (ст. 6). –  
Благословение, но в то же время и испытание.

<sup>141</sup> Allen P. Ross. Did the Patriarchs Know the Name of the Lord? // *Giving the Sense: Understanding and Using Old Testament Historical Texts* / Под ред. David M. Howard Jr. и Michael A. Grisanti. Grand Rapids, MI: Kregel Academic and Professional, 2003. С. 326.

<sup>142</sup> Там же. С. 328.

<sup>143</sup> Ср. К. А. Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2003. С. 329.

<sup>144</sup> Ross. Did the Patriarchs Know the Name of the Lord? С. 336.

- b) Раздор между двумя семьями: «И был спор между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова...» (ст. 7). Опасность еще большего раздора: «...да не будет раздора между мною и тобою...» (ст. 8).
- c) Плохое свидетельство для внешних: «...и Хананеи и Ферезеи жили тогда в той земле» (ст. 7).

- Богатство может быть не только благословением, но и испытанием. Некоторые люди выдерживают испытание скорбями и нищетой, но не выдерживают испытание богатством. Как вы относитесь к материальным благам? Правильно ли вы ими распоряжаетесь? Одобрил бы Бог ваши финансовые приоритеты? Назвал бы Он вас верным домоуправителем (распорядителем Его богатствами)?
- Иногда материальные блага становятся причиной ссор между родственниками или даже нарушения отношений между братьями во Христе.
- Неправильное отношение верующих к материальным благам служит плохим свидетельством для неверующих и отталкивает их от церкви.

2. Щедрое предложение Авраама (ст. 8-9): Авраам предлагает Лоту отделиться от него, избрав любой понравившийся ему участок земли.

- Щедрое предложение Авраама служит примером для всех его потомков. Уповав на Господа, а не на себя, он мог пожертвовать своими привилегиями ради другого.

Прежде Господь повелел Аврааму отделиться от всей его семьи (Быт. 12:1), но только теперь Авраам, наконец, отделяется от последнего родственника – Лота. Он это сделал вынужденно – чтобы избежать раздора в семье, начавшегося из-за ссор между пастухами.

- Таким образом, Бог Своим провидением привел к тому, что Авраам исполнил Его волю и отделился от Лота. Но вспомним, чем был вызван этот раздор? Большим богатством Авраама и Лота. Господь может помогать нам исполнить Его волю разными способами.
  - Иногда это происходит само собой.
  - Иногда Он просто напоминает нам о Своих повелениях.
  - Иногда Он использует наказующую розгу.
  - А иногда Он делает это даже при помощи богатства. Так случилось с Авраамом.

3. Выбор Лота (ст. 10-13): Лот выходит за пределы Ханаана – туда, где живут крайне развращенные народы. Позднее эту землю населили его потомки, моавитяне и аммонитяне.

Ст. 10 «сад Господень» = Эдем. Как мы помним, Эдем – это земля благословения, земля испытания и земля суда. Тем же самым земля Содома стала для Лота.

Ст. 11 «...двинулся Лот к востоку». С этой стороны света в книге Бытие было связано несколько проклятий: 3:24, 4:16, 11:2. Возможно, это косвенно предсказывает те несчастья, которые ожидали Лота в будущем.

- Лот сделал выбор, руководствуясь исключительно материальными соображениями, без учета духовных факторов. Он выбрал зеленую долину, несмотря на то, что обитатели тех мест славились своей развращенностью.
- Многие люди в настоящее время решают вопрос о переезде на другое место, руководствуясь только материальными факторами: жилье, работа. Для них не столь важно, есть ли на новом месте церковь, будет ли у них духовное общение и служение, будут ли их дети защищены от дурного влияния и т. п.
- Выбор Лота, по Божьему провидению, привел к тому, что Авраам остался в Земле Обетованной. Хотя Авраам предоставил Лоту выбирать место обитания и при другом повороте событий мог бы оказаться за пределами Земли Обетованной, Бог сохранил его от этого – через свободное решение Лота. Поистине, Бог знает, как направлять события угодным Ему путем.

#### В. Слово Господне после того, как Авраам отделился от Лота (13:14-17)

Господь благословил Авраама, терпеливо дождавшись, пока он отделится от Лота. После этого Он вновь послал Аврааму чудесное откровение. Господь подтвердил Свое обещание дать Аврааму и семени его во владение землю, а также назвал три ранее не известных аспекта Своего благословения:

1. Божье благословение вечно («навек»).
2. Божье благословение неисчислимо («как песок»).
3. Божье благословение обширно («встань, пройди по земле»).

#### С. Реакция Авраама (13:18)

1. Верою поселился около Хеврона (в Земле Обетованной).
  2. Построил жертвенник.
- Знание о Божьих благословениях и благодати производит в верующем еще большую благодарность и поклонение Господу!

#### Богословие

- Благословение может стать испытанием.
- Иногда, прежде чем исполнить Свои обещания, Бог ждет от нас послушания.
- Выбор места жительства может иметь огромное значение для жизни человека.
- Учение о Божьем благословении в этой главе раскрывает новые черты Божьего характера: Его безграничную щедрость.

#### Гомилетика

*Бытие 13.* В 13-й главе Бытия мы видим еще один пример, как Бог благословил Авраама – благословение Божьего терпения.

- A. Новая проблема и ее решение (13:5-13)
  - 1. Раздор с братом из-за имущества
  - 2. Щедрое предложение Авраама
- B. Слово Господне после того, как Аврам, наконец, отделился от Лота (13:14-17).  
Господь долго ждал, пока Аврам исполнит Его повеление. Три ранее не известных факта:
  - 1. Божье благословение вечно («навек»)»)
  - 2. Божье благословение неисчислимо («как песок»)
  - 3. Божье благословение обширно («встань, пройди по земле»).
- C. Реакция Авраама (13:18)
  - 1. Верою поселился около Хеврона
  - 2. Построил жертвенник.

# Благословение победы

## Бытие 14

### История

#### Война четырех царей против пяти

Четырнадцатая глава книге Бытие описывает военную кампанию четырех месопотамских царей против пяти ханаанских. «И было во дни Амрафела, царя Сеннаарского, Ариоха, царя Елласарского, Кедорлаомера, царя Еламского, и Фидала, царя Гоимского, пошли они войною против Беры, царя Содомского, против Бирши, царя Гоморрского, Шинава, царя Адмы, Шемевера, царя Севоимского, и против царя Белы, которая есть Сигор» (Быт. 14:1-2). Долгое время эта история считалась чистой воды вымыслом. Однако не так давно археологи обнаружили несколько фактов, подтвердивших правдоподобность описываемых событий.

В 1976 г. были обнаружены архивы древнего города Эблы, расположенного на территории современной Сирии. Когда ученые стали расшифровывать эти клинописные глиняные таблички, оказалось, что Эбла во второй половине третьего тысячелетия до н. э. представляла собой крупный город-государство, контролирующий значительную территорию. На одной из табличек упоминались те же пять городов долины, что и в 14 главе Бытия. Степень фонетического соответствия этих документов 2300–2600 гг. до н. э. с масоретским текстом конца первого тысячелетия нашей эры просто поразительная. Любопытно, что даже порядок перечисления городов в табличках Эблы точно такой же, как в Бытие 14 главе<sup>145</sup>. Это может объясняться тем, что такой порядок отражает действительное географическое расположение этих городов.

	Масоретский текст	Эблайт
Содом	<i>Sēdōm</i>	<i>si-da-mu</i>
Гоморра	<i>'Amōrāh</i>	<i>è-ma-ra</i>
Адма	<i>'Admāh</i>	<i>ad-ma</i>
Севоим	<i>šēbōyîm</i>	<i>si-ba-i-um</i>
Бела	<i>belā'</i>	<i>be-la</i>

Имена царей, упоминающихся в Бытие 14, тоже соответствуют исторической реальности<sup>146</sup>.

- Кедорлаомер – эламское имя (кутир + имя божества).
- Фидал назван «царем гоим», т. е. царем народов или язычников. Он носит хеттское имя, аналогичное имени Тудхалиа, известное в Анатолии в XX–XIX вв. до н. э.
- Амрафел – семитское имя. Он назван царем Сеннаара (т. е. Вавилонии – ср. Быт. 10:10).
- Ариох – это имя засвидетельствовано в архиве Мари (Ариуук/Арийук). Возможно, подвластный ему Елласар тоже располагался на территории Вавилонии, хотя эта местность до сих пор не идентифицирована.

<sup>145</sup> David Noel Freedman. The Real Story of the Ebla Tablets: Ebla and the Cities of the Plain // *Biblical Archeologist*. №41/4. Декабрь 1978. С. 149.

<sup>146</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 320.



Как показывают таблички из другого древнего города, Мари, только в период припл. 2000–1700 гг. до н. э. в Месопотамии были весьма распространены военные альянсы, подобные тем, что описаны в 14-й главе Бытия (для других периодов нехарактерно, чтобы четыре месопотамских царя могли объединиться в одну военную коалицию)<sup>147</sup>.

Историческая достоверность описываемых событий подтверждается также тем, что месопотамские цари имели обыкновение вмешиваться в дела Сирии-Палестины. В истории есть немало примеров, когда цари из Междуречья (напр., Ассирии, Вавилонии) устанавливали контроль над городами и территориями Палестины.

Ночные нападения также были известны с древнейших времен. Поэтому нет ничего удивительного в том, что Авраам избрал подобную тактику. В его ситуации это был единственный шанс. Вряд ли он смог бы справиться с таким сильным противником в открытом противостоянии.

Тот факт, что победе Авраама придается духовное значение («...благословен Бог Всевышний, Который предал врагов твоих в руки твои», ст. 20), несколько не умаляет историчности текста. Дело в том, что во многих других древних исторических текстах описываемым событиям дается религиозная трактовка, однако это само по себе не перечеркивает их фактической ценности.

## Экспозиция

Четырнадцатая глава Бытия показывает нам еще один пример того, как Господь благословил Авраама всем.

### А. Еще бóльшая проблема, чем раньше (ст. 1-12).

Впервые Авраам сталкивается с непосредственной и весьма реальной угрозой для жизни. Если раньше угроза его жизни (например, в Египте) была призрачной: может, убьют, а может нет, – то теперь он оказывается в зоне самых настоящих военных действий.

#### 1. Непобедимый царь вблизи Земли Обетованной

Войска Кедорлаомера непобедимы:

- ст. 4 «Двенадцать лет были они в порабощении у Кедорлаомера...» – Если он до этого уже двенадцать лет контролировал отдаленную территорию, то это значит, что у него было сильное государство.
- ст. 5-6 «...поразили рефаимов в Аштероф-Карнаиме, зузимов в Гаме, эмимов в Шаве-Кириафаиме, и хорреев в горе их Сеире, до Эл-Фарана, что при пустыне...». – Многие другие народы и племена пали от руки этого захватчика.
- ст. 7 «...поразили всю страну амаликитян, и также аморреев, живущих в Хацацион-Фамаре». – Коалиция месопотамских царей прошла рейдом по Заиорданию и смела все вплоть до Красного моря. По-видимому, на обратном пути они напали на города долины.

---

<sup>147</sup> Yamauchi. *The Stones and the Scriptures*. С. 40.

- ст. 10 «...цари содомский и гоморрский, обратившись в бегство, упали в них, а остальные убежали в горы». – Цари нескольких маленьких городов не смогли противостать мощной армии.
- ст. 11 «Победители взяли все имущество Содома и Гоморры и весь запас их и ушли».

Таким образом, войска Кедорлаомера превосходили силой всех остальных царей и их армии.

Военная угроза ощущалась и в Ханаане. Это явствует из того, что царь Салима (Иерусалима) вышел поздравить Авраама с победой. По-видимому, даже к западу от Иордана народ притих и ждал, повернут ли войска в их сторону.

## 2. Захват Лота и его имущества.

Любимый племянник Авраама, с которым он не хотел расстаться даже в Харране, был захвачен в плен.

## В. Решение проблемы (ст. 13-16)

На этот раз Аврам готов рисковать своей жизнью ради другого.

## С. Слово Господне через Мелхиседека (ст. 17-20а)

1. Когда: «Когда он возвращался после поражения Кедорлаомера...» (ст. 17)
2. Где: «...в долину Шаве, что ныне долина царская...» (ст. 17). – Вероятно, имеется в виду Кедронская долина с восточной стороны Иерусалима (ср. 2 Сам. 18:18). В будущем в эту долину будут открываться восточные ворота храма. Через восточные ворота храма вошел Христос как Царь, сидя на осленке. Через восточные ворота храма в Тысячелетнем царстве войдет слава Господня.
3. Кто: «...царь содомский вышел ему навстречу... и Мелхиседек, царь салимский...» (ст. 17-18). Авраам оказывается между двух царей. Каждый из этих царей что-то ему предлагает. Что мы знаем об этих царях и что они ему говорят?

Во-первых, что мы знаем о царе содомском?

- Имя – Бера (ст. 2).
- Царь города, славившегося своим нечестием. Скорее всего, и сам царь должен был быть нечестивым.

Во-вторых, что мы знаем о Мелхиседеке?

- Имя «Мелхиседек» (точнее, *малки-цёдек*) означает «царь праведности».

Евр. 7:1-2 «Ибо Мелхиседек, царь Салима, священник Бога Всевышнего, тот, который встретил Авраама и благословил его, возвращающегося после поражения царей, которому и десятину отделил Авраам от всего, – во-первых, по знаменованию имени *царь правды...*»

- Царь Салима. «Салим» в семитских языках значит «мир». Следовательно, царь мира, примирения, покоя.

Евр. 7:2 «...а потом и царь Салима, то есть *царь мира...*»

- Салим – это будущий Иерусалим, святой город, который Господь избрал для храма. Следовательно, Мелхиседек – это как бы прообраз будущего Царя-Мессии, которые будет править в Иерусалиме.
- Уважаемый окружающими царями: царь содомский предоставляет ему первым держать речь. Мелхиседек возвышается своим достоинством над остальными царями, как и Христос – Царь царей.
- Священник Бога Всевышнего.

Быт. 14:18 «...он был священник Бога Всевышнего...»

Любопытно, что ни до Авраама, ни после (вплоть до левитского священства в законе Моисеевом) никто не называется священником Бога Всевышнего. Говорится о пророках, но не говорится больше ни об одном священнике. Даже сам Авраам, будучи пророком, не был священником Бога Всевышнего. В этом отношении Мелхиседек уникален.

- Пророк, которому ведомы Божьи дела.

Быт. 14:20 «...Бог Всевышний, Который предал врагов твоих в руки твои...»

- Нигде больше в Ветхом Завете не упоминается (кроме мессианского пророчества в Псалме 109:4). Как будто появляется ниоткуда и исчезает в никуда. Ничего не сообщается ни о его рождении, ни о смерти. Это не значит, конечно, что у него не было родителей или что это был воплощенный Сын Божий до Своего воплощения (что было бы весьма проблематично с точки зрения христианского богословия). Однако то, что книга Бытие ничего не сообщает ни о рождении, ни о смерти, ни о происхождении Мелхиседека, дает новозаветному автору возможность сравнить его с Христом:

Евр. 7:3 «...без отца, без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, *уподобляясь Сыну Божию*, пребывает священником навсегда».

В-третьих, что говорит Аврааму царь содомский?

- Быт. 14:21 «И сказал царь Сodomский Авраму: “Отдай мне людей, а имение возьми себе”». – Это, в общем, щедрое предложение. Но если бы Авраам принял его, к чему бы это привело?  
- Авраам принял бы дары от нечестивого царя, как бы вступив с ним в дружбу. Это неуютно Богу: Пс. 1:1 «...не сидит в собрании

развратителей». Пс. 49:18 «...когда видишь вора, сходишься с ним, и с прелюбодеями общаешься...» 2 Иоан. 1:10 «Кто приходит к вам и не приносит сего учения, того не принимайте в дом и не приветствуйте его». - Царь содомский благословил бы Авраама, а значит, по условиям Божьих обещаний в 12-й главе Бытия, Бог должен был бы благословить этого нечестивого царя. Однако Божий план был иным: Он намеревался уничтожить Содом и Гоморру.

В-четвертых, что говорит Аврааму Мелхиседек?

- ...вынес хлеб и вино... (ст. 18). – По-видимому, гостеприимный обед в знак благодарности за избавление от врагов<sup>148</sup>.
- ...и благословил его, и сказал: благословен Аврам от Бога Всевышнего, Владыки неба и земли... (ст. 19). – Подтвердил Божью особую благодать к Аврааму.
- ...и благословен Бог Всевышний, Который предал врагов твоих в руки твои... (ст. 20). – Указал на источник победы.  
Как бы ссылаясь на эти события, в 15:1 Бог скажет Аврааму: «Я твой щит».

D. Реакция Авраама (ст. 20б-24). Как Авраам отреагировал на предложения двух царей?

1. Поклоняется Богу: дал десятую часть добычи.
  - Признал над собой главенство Мелхиседека как Божьего священника. Евр. 7:6-7 «Но сей, не происходящий от рода их, получил десятину от Авраама и благословил имевшего обетования. 7 Без всякого же прекословия меньший благословляется большим».
  - Подал пример всем будущим поколениям верующих. Хотя как заповедь десятина была установлена лишь в законе Моисеевом, как пример она существовала задолго до Моисея. Отдавать Богу десятую часть от всего, что мы приобретаем – это хороший знак благодарности за то, что Он нам дает. Хотя мы не можем применять к себе заповеди о десятине из закона Моисеева (поскольку мы не под законом), мы можем применять к себе пример Авраама.
2. Не принимает даров от царя содомского.
  - Через это становится очевидным отношение Бога к Содому.
  - Авраам уже не держится за материальное богатство.

### Богословие

- Учение о Мелхиседеке – прообраз Христа.
- Принцип десятины заложен задолго до закона Моисеева. Не как заповедь, но как пример и образец для подражания.

<sup>148</sup> Ср. Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 132.

## Гомилетика

*Бытие 14. Благословение победы над врагами.*

- A. Еще большая проблема и ее решение (14:1-16)
  - 1. Непобедимый царь;
  - 2. Захват Лота и его имущества;
  - 3. Избавление Лота Аврамом – Аврам уже готов рисковать своей жизнью ради другого.
- B. Слово Господне (14:17-20)
  - 1. Благословение;
  - 2. Откровение об источнике победы;
- C. Реакция Аврама (14:20-24)
  - 1. Дал десятую часть добычи;
  - 2. Не принял даров от царя содомского.

# Благословение завета

## Бытие 15

### История

#### Раб-наследник

Бытие 15:2-3 «Аврам сказал: “Владыка Господи! что Ты дашь мне? Я остаюсь бездетным; распорядитель в доме моем этот Елиезер из Дамаска”. 3 И сказал Аврам: “Вот, Ты не дал мне потомства, и вот, домочадец мой наследник мой”».

Восточные законы времен Авраама предусматривали возможность усыновления одного из домашних слуг. Если после этого у хозяина дома родился свой собственный ребенок, то слуга терял права на наследство. «Смысл усыновления, в частности, заключался в том, что приемный сын должен был заботиться о родителях, когда они состарятся, и ухаживать за могилами после их кончины»<sup>149</sup>.

#### Завет

Бытие 15:17 «Когда зашло солнце и наступила тьма, вот, дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными».

В еврейском «заключить завет» = «разрезать завет». Возможно, это связано с процедурой, описанной в 15-й главе Бытия. Хотя из других источников об этом обычае известно мало, прохождение между рассеченными животными, скорее всего, символизировало наказание за нарушение завета. Тот, кто проходил между рассеченными животными, как бы говорил: «Если я нарушу этот завет, то да будет со мной то же, что с этими животными». На это указывает второй библейский текст, где упоминается подобная процедура – Иеремии 34:18-20: «...и отдам преступивших завет Мой и не устоявших в словах завета, который они заключили пред лицом Моим, *рассекши тельца надвое и пройдя между рассеченными частями его*, князей иудейских и князей иерусалимских, евнухов и священников и весь народ земли, проходивший между рассеченными частями тельца, – отдам их в руки врагов их и в руки ищущих души их, и *трупы их* будут пищею птицам небесным и зверям земным».

В XVIII в. до н. э. на Ближнем Востоке приемлемыми жертвами для заключения завета считались осел, щенок и козел<sup>150</sup>.

### Экспозиция

В книге Бытие упоминаются семь явлений Бога Аврааму (число полноты). Впрочем, Книга деяний апостольских (7:2-3) сообщает о еще одном явлении Бога Аврааму, о котором Бытие умалчивает, – о явлении в Уре Халдейском. По-видимому, Моисей специально выбрал семь наиболее важных богоявлений, чтобы придать своему повествованию более совершенный литературный вид и выразить идею полноты (ср. семикратное «хорошо» в Бытие 1 гл. и три строчки по семь слов при описании седьмого дня). Семь описанных Моисеем явлений – это полнота Божьего откровения прародителю израильского народа.

<sup>149</sup> Роберт Т. Бойд. *Курганы, гробницы, сокровища: Иллюстрированное введение в библейскую археологию*. Kornthal, West-Germany : Свет на востоке, 1991. С. 107.

<sup>150</sup> Philip J. King и Lawrence E. Stager. *Life in Biblical Israel* / Под ред. Douglas A. Knight. London: Westminster John Knox Press, 2001. С. 114.

В книге Бытие явления Бога Аврааму расположены в виде хиазма. Особый акцент надлежит сделать на четвертом (центральном) и седьмом (заключительном) явлениях.

1-е явление (12:1-3)

2-е явление (12:7)

3-е явление (13:14-17)

**4-е явление** (15 гл.)

5-е явление (17 гл.)

6-е явление (18 гл.)

**7-е явление** (22 гл.)

В центре хиазма стоит 15-я глава, в которой Бог заключает с Авраамом формальный завет, проходя между рассеченными животными. Это – центр истории. Предыдущие явления ведут к нему, а последующие на него опираются.

Последнее, седьмое, явление происходит на горе в районе Иерусалима и сопровождается заместительной жертвой – принесением овна вместо Исаака. Это кульминация всего повествования. Седьмое явление – единственное из всех – также сопровождается Божьей клятвой.

Итак, история завета Авраамова складывается из следующих известных нам этапов:

Место, время и событие	Обещания	Повеления
Ур Халдейский (Аврааму < 75 лет) первое явление Бога Аврааму – в Бытие не упоминается		«Выйди из земли твоей и из родства твоего и из дома отца твоего, и пойдя в землю, которую покажу тебе» (Деян. 7:2-3)
I. Харран (Аврааму 75 лет) первое обещание Бога Аврааму	1) «Я произведу от тебя великий народ» (Быт. 12:2) 2) «Благословлю тебя» (12:2) 3) «Возвеличу имя твое» (12:2) 4) «Я благословлю благословляющих тебя» (12:3) 5) «Злословящих тебя прокляну» (12:3) 6) «Благословятся в тебе все племена земные» (12:3)	1) «Пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего, в землю, которую Я укажу тебе» (Быт. 12:1) 2) «...И будь благословением [ יהוה ] בְּרַכָּה» (12:2)
II. Дубрава МОРЭ около Сихема (северные районы Ханаана) (75–76 лет?) повторение обещания	«Потомству твоему отдам Я землю сию» (Быт. 12:7)	
III. Лагерь Авраама между Вефилем и Гаем (между 75 и 85 годами) повторение обещания после того как Лот	1) «...Всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки» (Быт. 13:14) 2) «...Сделаю потомство твое, как песок земной...» (13:16)	1) «Возведи очи твои и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу и к югу, и к востоку и к западу...»

отделился от него		(13:14) 2) «...Встань, пройди по земле сей в долготу и в широту ее...» (13:17)
<p>IV. <u>Лагерь Авраама у дубравы МАМРЭ близ Хеврона (к западу от Мертвого моря) (ср. 13:18) (85 лет)</u> «В этот день заключил Господь завет с Авраамом...» (15:18)</p>	<p>1) «Не бойся, Аврам; Я твой щит; награда твоя весьма велика» (Быт. 15:1). 2) «Не будет [слуга Елиезер] твоим наследником, но тот, кто произойдет из чресл твоих, будет твоим наследником» (15:4) 3) «...Столько будет у тебя потомков [как звезд на небе]» (15:5). 4) «...Потомки твои будут пришельцами в земле не своей, и поработят их, и будут угнетать их четыреста лет, 14 но Я произведу суд над народом, у которого они будут в порабощении; после сего они выйдут с большим имуществом... в четвертом роде возвратятся они сюда...» (15:13-16) 5) «...А ты отойдешь к отцам твоим в мире [и] будешь погребен в старости доброй...» (15:15) 6) «Потомству твоему даю Я землю сию, от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата: 19 Кенеев, Кенезеев, Кедмонеев, 20 Хеттеев, Ферезеев, Рефаимов, 21 Аморреев, Хананеев, Гергесеев и Иевусеев» (15:18-21)</p>	<p>1) «Посмотри на небо и сосчитай звезды...» (15:5) 2) «Возьми Мне трехлетнюю телицу, трехлетнюю козу, трехлетнего овна, горлицу и молодого голубя» (15:9).</p>
<p>V. <u>Лагерь у дубравы МАМРЭ (99 лет)</u> подтверждение завета с Авраамом и обещание распространить этот завет и на его потомков</p>	<p>1) «...И поставлю [«дам» или «исполню»; евр. <u>אָנֹכִי</u>] завет Мой между Мною и тобою...» (17:2) 2) «...Вот завет Мой с тобою: ты будешь отцом множества народов...» (17:4); «...весьма, весьма распложу тебя...» (17:6) 3) «...и цари произойдут от тебя...» (17:6) 4) «...и поставлю [«продлю» или «укреплю»; евр. <u>אָנֹכִי</u>] завет Мой между Мною и тобою и между потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный...» (17:7) 5) «...Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя...» (17:7) 6) «...дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь, всю землю ханаанскую, во владение вечное...» (17:8) 7) «...дам тебе от [Сарры] сына; благословлю ее...» (17:16); «Именно Сарра, жена твоя, родит тебе сына...» (17:19) 8) «Я благословлю [Измаила], и возврату</p>	<p>1) «...Ходи предо Мною и будь непорочен...» (17:1) 2) «...и не будешь ты больше называться Авраамом, но будет тебе имя: Авраам...» (17:5) 3) «Сару, жену твою, не называй Сарою, но да будет имя ей: Сарра...» (17:15) 4) «Сей есть завет Мой, который вы должны соблюдать... да будет у вас обрезан весь мужеский пол... и сие будет знамением завета между Мною и вами» (17:10-11) 5) «Необрезанный же мужеского пола... истребится душа та из народа своего...» (17:14)</p>



	его, и весьма, весьма размножу; двенадцать князей родятся от него; и Я произведу от него великий народ» (17:20)	
VI. <u>Лагерь у дубавы МАРЭ (99 лет)</u> Подтверждение завета, уточнение сроков исполнения обетования	1) «В назначенный срок буду Я у тебя в следующем году, и у Сарры [будет] сын» (18:14) 2) «От Авраама точно произойдет народ великий и сильный, и благословятся в нем все народы земли...» (18:18) 3) «...Исполнит Господь над Авраамом, что сказал о нем» (18:19).	«...Я избрал его для того, чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путем Господним, творя правду и суд...» (18:19)
VII. <u>Одна из гор в земле Мория (105 лет?)</u> Подтверждение завета с клятвой	1) « <b>Мною клянусь</b> , – говорит Господь, – что... Я благословляя благословлю тебя...» (22:16-17) 2) ...И умножая умножу семя твое, как звезды небесные и как песок на берегу моря... (22:17) 3) ...И овладеет семя твое городами врагов своих... (22:17) 4) ...И благословятся в семени твоём все народы земли (22:18).	

Бытие 15 – очередной пример того, как Господь благословил Авраама всем. Главная тема этой главы – формальное заключение завета между Богом и Авраамом. До этого Бог лишь обещал заключить завет. Только теперь мы сталкиваемся с формальной процедурой, которая стала исполнением прежнего обещания.

#### А. Проблема (1-3)

*После сих происшествий...* Вероятно, это произошло вскоре после победы над царями и благословения Мелхиседека. Авраам испытывает страх. Это видно из того, что Бог начинает Свое обращение к нему со слов «не бойся». Чего Аврам мог страшиться?

- (1) Он мог страшиться новых врагов, поскольку он только что вернулся с войны и собственными глазами видел ужасы смерти, разорения и угнетения.
- (2) Он особенно мог страшиться мести прежних врагов: хотя он и разбил войска противника наголову, численное превосходство оставалось на стороне месопотамских царей. Они могли перегруппировать войска, набрать новых солдат и вернуться в Ханаан. Но Бог говорит ему: «Не бойся, Аврам; Я твой щит...» (ст. 1). Щит – это оружие защиты, он защищает от врагов и сохраняет жизнь. Бог сохранит Аврама от смерти и исполнит Свои обетования. Не бойся!
- (3) Аврам мог страшиться будущего. Каким образом Бог даст ему потомков? Он приближается к смерти, не имея наследников. На это Бог отвечает ему: «...награда твоя весьма велика» (ст. 1). Это означает, что у Аврама великое будущее: Бог непременно исполнит Свои обещания и пошлет ему наследника.

Аврам смиренно отвечает: «Владыка Господи! Что Ты дашь мне? Я остаюсь бездетным...» (ст. 2). Букв. «я иду голым» (евр. וְאֲנִי הֹלֵךְ עָרִירִי). Глагол «идти» часто использовался в идиомах, обозначающих смерть: «идти к смерти» [Быт. 25:32], «идти к народу своему» [Чис. 24:14], «идти в путь всей земли» [И.Нав. 23:14], «идти в прах» [Еккл. 3:20]; ср. русское выражение «сходить в могилу»). Таким образом, Аврам

говорит: «Я умираю с пустыми руками – так и не получив наследника, как Ты обещал». Он подразумевает следующее: «Все материальные блага, которые Ты мне уже дал или можешь дать в будущем, для меня не имеют значения, потому что я умру, и эти блага достанутся чужим людям».

«Вот, Ты не дал мне потомства, и вот, домочадец мой наследник мой» (ст. 3). Его наследник – слуга. Это соответствовало обычаям того времени. Хозяин дома мог усыновить слугу. Если после этого у него родился свой собственный ребенок, то слуга терял права на наследство.

Не пытается ли Аврам своими силами решить проблему наследника, раз Бог не дал ему семени? *Елиезер* означает «Бог помощь» (ср. Исх. 18:4). Возможно, он предполагал, что Бог даст ему наследника не сверхъестественным, а естественным путем – через усыновление слуги (точно так же некоторое время спустя он еще раз попытается решить проблему наследника естественным путем – через другую жену, см. гл. 16).

## В. Решение

Бог указывает Свое решение проблемы. Это решение заключается в уточнении Божьих обещаний.

### 1. Обещание невозможного (4-5)

*Не будет он твоим наследником...* (ст. 4). Неужели Авраму унаследует его собственный сын? ...*Тот, кто произойдет из чресл твоих, будет твоим наследником.* У Аврама появится его собственный, рожденный от него<sup>151</sup> ребенок! Именно он станет наследником.

- Божьи обещания выходят за рамки обыденного, тривиального, повседневного. Большинство людей сказали бы, что если у Авраама Сарры уже лет 50–60 не было детей (на тот момент Аврааму было около 85 лет), то ждать рождения ребенка глупо. Поверить в Божьи обещания – не то же самое, что поверить в то, что завтра, скорее всего, наступит новый день. Вера в Божьи обещания противоречит естественному складу мыслей большинства людей.
- Поверить в Божье обещание было тем труднее, что Бог впервые дал это обещание уже 10 лет назад. Представьте себе, что муж пообещал купить жене золотую цепочку, но проходит 3–5 лет, а он свое обещание так и не исполнил. Легко ли будет жене поверить в то, что он его исполнит? А через 10 лет?

### 2. Вера Авраама. *Аврам поверил Яхве...* (ст. 6). – Несмотря на все препятствия, Авраам поверил Божьему обещанию. Вот что об этом сказано в Послании к римлянам:

---

<sup>151</sup> Слова «из чресл твоих» (евр. כְּמִצְרְיָהוּ) применимы как к женщине (Быт. 25:23; Руф. 1:11), так и к мужчине (2 Сам. 7:12; 16:11).

Рим. 4:17-22 «...как написано: “Я поставил тебя отцом многих народов” – пред Богом, Которому он поверил, животворящим мертвых и называющим несуществующее, как существующее. 18 Он, сверх надежды, поверил с надеждою, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: “Так многочисленно будет семя твое”. 19 И, не изнемогши в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело, и утроба Саррина в омертвлении; 20 не поколебался в обетовании Божиим неверием, но пребыл тверд в вере, воздав славу Богу 21 и будучи вполне уверен, что Он силен и исполнить обещанное. 22 Потому и вменилось ему в праведность».

Вера Авраама – это яркий пример спасительной веры. Она характеризуется следующими признаками:

- Вера Богу, а не просто в Бога. То есть, он поверил Божьему обещанию.
- Вера в определенные Божьи качества: «животворящим мертвых и называющим несуществующее как существующее».
- Вера, которая сильнее надежды. Многие люди надеются на то, что на Божьем суде у них все как-нибудь обойдется.

Такую веру народа в благополучное решение их посмертной участи выражает детская сказка «Атякш-йога и смерть»<sup>152</sup>. По сюжету сказки, после смерти главного героя на особых весах якобы взвешивают его добрые и злые дела. Злых дел у него оказывается очень много, а добрых – мало, как комочек ваты, но чаши весов, несмотря на это, стоят на одном уровне. Он удивляется: «Почему так?» И потом замечает: «Добрые дела, оказывается, хоть малы с виду, да важно весят»<sup>153</sup>. Эта сказка выражает надежду неверующего человека на то, что, хотя он и преступник пред Богом и даже не может похвастаться большим количеством добрых дел, а все равно как-нибудь ему удастся избежать ада.

Такая слепая и, в общем-то, нечестивая надежда есть у очень многих людей. Но очень немногие действительно *верят* в Божьи обещания.

- Вера, которая не заканчивается («не изнемогши в вере»).
- Вера, которая воздает славу Богу. – Потому что абсолютно уверен в том, что Бог непременно исполнит Свои обещания. («...Воздав славу Богу и будучи вполне уверен, что Он силен и исполнить обещанное».)

### 3. Оправдание. ...И Он вменил ему это в праведность (ст. 6).

Поскольку только сейчас Аврам был оправдан Богом, мы имеем все основания полагать, что только в этот момент он по-настоящему поверил Божьему обещанию. Если раньше он сомневался в этом и полагал, что его наследником будет усыновленный им слуга, то теперь Аврам поверил в невозможное: Бог произведет наследника из чресл его.

<sup>152</sup> *Мордовские народные сказки* / Под ред. К. Т. Самородова. Саранск: Мордовское книжное издательство, 1985. С. 157–161.

<sup>153</sup> Там же. С. 160.

Что означает оправдание? Это означает, что у Авраама не было (достаточной) праведности, но была вера. Но Бог *засчитал* ему веру за праведность. То же самое слово встречается в других похожих случаях:

- Быт. 31:15 «...не за чужих ли он нас *почитает?*» – Рахиль и Лия не были чужими Лавану, но он посчитал их таковыми.
- Быт. 38:15 «И увидел ее Иуда и почел ее за блудницу, потому что она закрыла лице свое». – Фамарь не была блудницей, но Иуда посчитал ее за таковую.

Точно так же, Аврам не был праведным, но Бог посчитал его таковым.

Рим. 4:3-5 «Ибо что говорит Писание? “Поверил Авраам Богу, и это *вменилось ему в праведность*”. 4 Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу. 5 А не делающему, но верующему в Того, Кто *оправдывает нечестивого*, вера его вменяется в праведность».

Вменение праведности в этих стихах параллельно оправданию нечестивого. Оправдание – это когда Бог берет нечестивого человека и начинает считать его праведным. Разумеется, это не исключает дальнейшего освящения бывшего нечестивого. Ср. 1 Кор. 6:11: «И такими *были* некоторые из вас; но *омылись, но освятились, но оправдались* именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего».

## С. Заключение завета (7-21).

### 1. Обетование о земле и приготовления к заключению завета (7-11)

Истинная вера не исключает вопросов. Авраам задает в этой главе 2 вопроса: (1) *что Ты дашь мне?* (ст. 2) и (2) *по чему мне узнать, что я буду владеть ею?* (ст. 8). Первый вопрос указывает на то, что прошлые Божьи обещания еще не исполнились. Второй вопрос намекает на заключение формального контракта. В ответ на первый вопрос Бог уточняет Свои обещания, а в ответ на второй вопрос инициирует процедуру заключения завета. Авраам с радостью заключает завет с Богом.

- Праведник заключает завет с Богом (вспомните Ноя).
- Вера и завет идут рука об руку. В тот же день, когда Авраам проявил оправдывающую веру, Бог заключил с ним завет.

### 2. Пророчество о будущем потомков Авраама (12-16)

Бог сообщает Аврааму, что его потомки:

- будут страдать – даже будут рабами в чужой земле: *Знай, что потомки твои будут пришельцами в земле не своей, и поработят их, и будут угнетать их четыреста лет...* (13);
- будут искуплены: *...но Я произведу суд над народом, у которого они будут в порабощении...* (14);
- увидят исполнение всех Божьих обещаний: *...в четвертом роде возвратятся они сюда: ибо [мера] беззаконий аморреев доселе еще не наполнилась* (16).

Потомки Авраама пройдут тем же путем, что и сам Авраам (который тоже был в Египте, был избавлен Богом из весьма затруднительной ситуации и вышел оттуда с большим богатством).

### 3. Завет о земле (и о потомстве) (17-21).

«Когда зашло солнце и наступила тьма, вот, *дым как бы из печи и пламя огня...*» (ст. 17). Дым печи и пламя огня во тьме – столп огненный – это видимый знак Божьего присутствия. То же самое израильтяне видели по выходе из Египта: Господь шел перед ними ночью в столпе огненном. И то же самое они видели еще раз у горы Синай: «...а гора горела огнем до сердца небес; тьма, облако и мрак...» (Втор. 4:11).

«...Дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными» (ст. 17). Тот, кто проходил между рассеченными животными, как бы говорил: «Если я нарушу этот завет, то да будет со мной то же, что с этими животными». На это указывает второй библейский текст, где упоминается подобная процедура – Иеремии 34:18-20: «...и отдам преступивших завет Мой и не устоявших в словах завета, который они заключили пред лицом Моим, *рассекиши тельца надвое и пройдя между рассеченными частями его*, князей иудейских и князей иерусалимских, евнухов и священников и весь народ земли, проходивший между рассеченными частями тельца, – отдам их в руки врагов их и в руки ищущих души их, и *трупы их* будут пищею птицам небесным и зверям земным».

Важно отметить две ключевые характеристики этого завета:

- a) Авраамов завет односторонний: между рассеченными животными прошел только Бог, а Аврам в это время спал и видел видение. Это значит, что только Бог в одностороннем порядке взял на себя обязательства по исполнению этого завета.
- b) Авраамов завет безусловный: Бог не поставил никаких условий перед Авраамом (напр.: если ты сделаешь то или иное, тогда дам твоим потомкам землю...). Это значит, что Бог исполнит все заявленные обещания независимо ни от каких внешних условий. Все пункты этого завета исполнятся в любом случае!

## Богословие

- A. Среди богословов распространено мнение, что завет Авраамов был безусловным<sup>154</sup>, и это совершенно справедливо. Во время процедуры формального заключения завета в 15-й главе Бытия между рассеченными животными проходит только Сам Бог. Это означает, что Он в одностороннем порядке берет на Себя обязательства исполнить этот завет. Да и мог ли Бог

---

<sup>154</sup> Напр., Eugene H. Merrill. *A Theology of the Pentateuch // A Biblical Theology of the Old Testament* / Под ред. Roy B. Zuck, Eugene H. Merrill, Darrell L. Bock. Chicago: Moody Press, 1991. С. 26; – Thomas L. Constable. *A Theology of Joshua, Judges, and Ruth* // Там же. С. 100–101. – Ср. Paul Enns. *The Moody Handbook of Theology*. Chicago: Moody Press, 1989. С. 51.

поставить появление израильского народа и искупление человечества в зависимость от столь ненадежного фактора, как переменчивое человеческое послушание? Вряд ли. К тому же до событий 17-й главы Авраам уже неоднократно успел продемонстрировать такое недоверие и непослушание Богу, что любой здравомыслящий человек сказал бы, что на него нельзя положиться. Тем не менее, в 17-й главе Бытия, через четырнадцать лет после заключения завета, Бог вдруг озвучивает условие для исполнения Своих обещаний: «Будь непорочен, и тогда Я исполню Свой завет». Едва ли Бог просто делает рискованную ставку на сомнительное будущее послушание Авраама. В равной мере немислимо, чтобы Бог был готов к тому, что с Авраамом ничего не получится, данное Аврааму обещание не исполнится и придется с таким же предложением обращаться к кому-нибудь другому. А потом к третьему... Пока, наконец, не найдется кто-нибудь, кто сможет до конца соблюсти необходимые условия. Нет, из всей истории Авраама, начиная от обещаний 12-й главы, складывается впечатление, что Бог точно знает, что именно от Авраама произойдет народ израильский и обетованное Семя.

Как же с этим безусловным планом согласуется условность обетования в 17-й главе? На наш взгляд, чтобы Божий промысел мог включать в себя какие-то условия, но при этом оставаться непреложным, он должен обеспечивать также и средства, необходимые для исполнения поставленных условий. Иными словами, Бог должен был не просто дать Аврааму условие: «Ходи предо Мною и будь непорочен», – но и послать ему Свою помощь – чтобы Авраам смог исполнить это условие и чтобы план Божий непременно осуществился. Намек на эту незримую Божью помощь мы видим в словах Господа, предшествующих повелению быть непорочным: «Я Бог всемогущий» (*Эль-Шаддай*). Бог достаточно могуществен, чтобы помочь Аврааму соблюсти необходимые условия и увидеть исполнение Божьих обетований! Годы спустя слуга Авраама скажет: «Благословен Господь Бог господина моего Авраама, Который не оставил господина моего милостью Своею и истиною Своею!» (Быт. 24:27). Мы можем предположить, что как в этом случае, так и в других Божья благодать и истина сопровождали Авраама повсюду, чтобы замысел Яхве смог осуществиться. Итак, Божья промышляющая воля сама по себе безусловна – она исполнится в любом случае, однако predetermined события могут быть условными, то есть зависеть от каких-либо обстоятельств.

В. Видение и пророчество позволяют связать Авраамов завет с Моисеевым в следующих трех моментах:

- 1) предварительные комментарии в этих стихах и в 19 главе книги Исход;
- 2) жертвенные животные;
- 3) дым и огонь: Исх. 19:18, 20:18, Втор. 4:11.

Но почему в замысле Божьем эти два завета оказались столь близко связанными? Чтобы народ израильский понимал, что завет у горы Синай – лишь часть *более широкого* замысла, начавшего исполняться еще во времена Авраама. Господь все обстоятельства направляет к тому, что осуществить свою первоначальную цель – благословить Авраама и его потомков. Позднейшие заветы служат все той же цели.

*Бытие 15. Благословения оправдания и завета*

В 15-й главе Бытия мы увидим еще два примера чудесных Божьих благословений в жизни Авраама.

- I. Благословение оправдания (15:1-6).
  - A. Обещание невозможного (1-5)
  - B. Вера (6)
  - C. Оправдание (6).
- II. Благословение завета (15:7-21).
  - A. Обетование о земле
  - B. Пророчество о будущем потомков Авраама
  - C. Завет о земле (и о потомстве).

# Благословение милосердия

## Бытие 16

### История

#### Рождение наследника служанкой

Бытие 16:2 «И сказала Сара Авраму: “Вот, Господь заключил чрево мое, чтобы мне не рождать; войди же к служанке моей: может быть, я буду иметь детей от нее”».

«Брачные обычаи Нузи, равно как и параграф 137 судебного кодекса Хаммурапи, предусматривали, что если жена не могла иметь детей, сын служанки мог быть признан законным наследником»<sup>155</sup>.

### Экспозиция

Бытие 16 – очередной пример того, как Господь благословил Авраама всем. На этот раз Божье благословение проявилось в Его величайшем милосердии к удивительному неверию Авраама и Сарры.

А. От плохого к худшему.

#### 1. Проблема

*Но Сара, жена Аврамова, не рождала ему (ст. 1).*

- Даже после заключения завета с Богом. После того как Бог дал клятвенное обещание. Господь долго испытывал их терпение.

#### 2. Человеческое решение (2-4)

а) *И сказала Сара Авраму (2 ст.).* – Сара берет инициативу в свои руки. Она устала ждать. Сара достойна порицания.

б) *Вот, Господь заключил чрево мое, чтобы мне не рождать (2 ст.).* – Сара не верит Божьему обещанию и винит Бога в своей беде. Видно, что она не просто сообщает факт, а именно винит Бога. Если бы она просто смиренно признавала факт, что все исходит от руки Бога, то она не стала бы пытаться решить проблему своими методами.

- Сара поступает не как Иов, который сказал: «Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно!» (Иов. 1:21).
- И не как Аввакум, который говорил: «Хотя бы не расцвела смоковница и не было плода на виноградных лозах, и маслина изменила, и нива не дала пищи, хотя бы не стало овец в загоне и рогатого скота в стойлах, – 18 но и тогда я буду радоваться о Господе и веселиться о Боге спасения моего» (Авв. 3:17-18).

<sup>155</sup> Самуил Дж. Шульц. *Ветхий Завет говорит*. М.: Духовное возрождение, 1997. С. 45.



Господь обещает послать им наследника, а Сара утверждает обратное: *чтобы мне не рождать*. Она явно не знает ни Божьего характера, ни Его намерений.

Сара достойна проклятия.

- с) *Войди же к служанке моей* (2 ст.). – Сара дает повеление своему мужу. Она не просто советуется с мужем и не просто высказывает предложение. Она говорит в повелительном тоне: *войди*.

Бог не давал им такого распоряжения. Ничто в первоначальном Божьем обещании не предполагало, что у Авраама, конечно, родится наследник, только надо будет взять другую жену! Рождение наследника от другой жены не было бы чудом.

Сара пробует решить проблему человеческим методом. В принципе, ее решение соответствовало обычаям того времени. В те времена в приданое состоятельной невесте нередко давали служанку. Это делалось для того, чтобы, если жена по истечении нескольких лет не родит наследника, мог быть шанс родить наследника от служанки.

Хотя решение Сары не противоречило человеческим законам, было ли оно правильным в Божьих глазах?

Сара достойна проклятия.

- d) *Может быть, я буду иметь детей от нее* (2 ст.). – Сара надеется на положительный результат своего плана.

Ребенок, родившийся у служанки от хозяина дома, принадлежал госпоже. Он мог стать полноправным наследником.

- e) *Аврам послушался слов Сары* (2 ст.). – Когда-то Адам был проклят за то, что «послушал голоса жены» (3:17) и поступил против Божьей воли. Теперь Авраам послушал слов Сары и поступил вопреки Божьему обещанию. *Он вошел к Агари, и она зачала* (4 ст.).

Авраам тоже достоин проклятия.

### 3. Результат человеческого решения (5-6)

- a) *Увидев же, что зачала, она стала презирать госпожу свою* (ст. 5). – Глагол «презирать» буквально означает «умалить, уничтожать». Тот же самый глагол используется в 12:3: «...проклинающих тебя проклянущу...» Агарь тоже достойна проклятия!
- b) *И сказала Сара Авраму: в обиде моей ты виновен* (ст. 5). – Сарра сама спровоцировала эту ситуацию, однако теперь обвиняет Авраама. Как в Эдемском саду: «Жена, которую Ты мне дал... Змей обольстил меня...» (3:12-13).
- с) *Господь пусть будет судьей между мною и между тобою* (ст. 5). – Виновный человек нередко даже призывает Бога во свидетели.
- d) *Аврам сказал Саре: «Вот, служанка твоя в твоих руках; делай с нею, что тебе угодно»* (ст. 6). – Аврам позволяет Саре поступить со своей

беременной служанкой так, как ей будет угодно. Разве Агарь и ее ребенок не достойны защиты?

- е) *И Сара стала притеснять ее, и она убежала от нее.* – Сара поступает с Агарью жестоко: *угнетает* ее (ср. то же самое слово в 15:13: потомки Авраама будут «угнетаемы» в Египте).

В результате всего этого план Сары и Авраама с треском провалился. Они так и остались без наследника, да еще и потеряли служанку. Были ли они теперь рады тому, что не поверили Божьему обещанию и попытались взять дело в свои руки?

16:1-6 – «очередной пример тщетности человеческих попыток достичь Божьего благословения своими силами». Моисей «наглядно показывает невозможность исполнения Божьих обетований человеческими усилиями. План Сары, хотя и оказался поначалу удачным, не был одобрен Богом (ср. 17:15-19)» (Sailhammer).

- Нуждается ли Бог в нашей помощи, чтобы исполнить Свой план?
- Можем ли мы своими силами улучшить Божьи обещания? Можем ли мы своими силами ускорить их исполнение?
- Подумайте: бывало ли когда-либо так, что вы старались «помочь» Богу исполнить Его обещания? (Например, когда мы просим Бога благословить нас в сдаче экзамена, а потом списываем. Или когда мы просим Бога разрешить наши материальные проблемы, а потом не платим налоги или не отдаем десятину.)

## В. От проклятия к благословию.

Все трое участников этой истории заслуживали проклятия. Однако Господь, верный Своему обещанию благословить Авраама, обратил это проклятие в благословение.

### 1. Ангел Господень нашел (7)

*И нашел ее Ангел Господень у источника воды в пустыне, у источника на дороге к Суру.*

Пока Господь не вмешался в эту ситуацию, у них не было шансов на хороший конец. Где был этот колодец? Колодец располагался на дороге, ведущей в Египет. Агарь хотела вернуться в свою страну, к своему народу.

### 2. Ангел Господень обличил (8)

*И сказал ей: Агарь, служанка Сарина! Откуда ты пришла и куда идешь? Она сказала: «Я бегу от лица Сары, госпожи моей». – Называя ее «служанкой Саринной», Ангел напоминает Агари о ее статусе и долге.*

### 3. Ангел Господень повелел (9)

*Ангел Господень сказал ей: «Возвратись к госпоже своей и покорись ей». – Покорись – значит позволь ей притеснять тебя.*

Почему Он повелевает ей возвратиться? По трем причинам<sup>156</sup>: (1) она презирала жену Аврама, следовательно, притеснение было заслуженным. (2) Господь не говорил ей уходить. (3) Господь хочет, чтобы ребенок благополучно родился, был выкормлен и получил благословение. Когда ему исполнится 17 лет, им будет позволено уйти (гл. 21).

#### 4. Ангел Господень пообещал (10-12)

*И сказал ей Ангел Господень: умножая умножу потомство твое...  
11 Вот, ты беременна, и родишь сына,  
и наречешь ему имя Измаил, ибо услышал Господь страдание твое;  
12 он будет между людьми, как дикий осел; руки его на всех, и руки всех на него;  
жить будет он пред лицом всех братьев своих.*

Яхве говорит, что у Агари родится именно сын (тогда не было УЗИ!) и что у него будет большое будущее. Ангел говорит, что Яхве услышал ее. Само имя ребенка – Измаил – означает «Бог слышит».

#### 5. Память об Ангеле Господнем (13-16)

*13 И нарекла Агарь Господа, Который говорил к ней, сим именем: Ты Бог видящий меня. Ибо сказала она: точно я видела здесь вслед видящего меня.*

Агарь нарекла имя Бога «Бог видящий меня». Агарь видела ангела (*я видела здесь вслед*), но она понимала, что Бог видит все, что происходит в ее жизни (*вслед видящего меня*).

В этой истории Бог открыл Себя как Тот, Кто и видит, и слышит все, что происходит в нашей жизни. *Бог слышит. Бог видящий меня.*

- Бог видел и слышал, как Агарь уничижала свою госпожу.
- Бог видел и слышал, как Сара угнетала Агарь.
- Бог видел и слышал страдания Агари в пустыне и ее готовность умереть.

### Богословие

Если неправедность человека демонстрирует праведность Божью, то не нужно ли делать зло, чтобы вышло добро? (Рим. 3:5, 8.) Никак! Хотя в этой истории наглядно проявилось величие Божье, Господу поступок Аврама и Сары был явно неугоден. Это видно по следующим признакам<sup>157</sup>: (1) Ребенка хотела получить Сара, однако Моисей как бы нарочно подчеркивает, что Агарь родила сына Авраму. (2) Господь не заключил завета с ребенком, родившимся от этого союза – 17:17-19. (3) Измаил стал примером «сына рабыни, рожденного по плоти» (Гал. 4:23).

<sup>156</sup> Снайдер. *Бытие*. Самара, 2004.

<sup>157</sup> Там же.

Позднее Бог скажет Аврааму, чтобы Он ходил пред Ним и был непорочен (17:1). В той ситуации правильным было бы молиться Господу, чтобы Он совершил то, что Ему угодно. Позднее, когда Ревекка была неплодна, Исаак молился (25:21). Когда у Анны не было детей, она молилась (1 Цар. 1). Когда Елисавета не могла родить ребенка, она и Захария покорились Господу (Лук. 1 гл.). И Бог всем им послал сыновей, которые много потрудились для Господа.

### **Гомилетика**

*Бытие 16. Благословение милосердия.*

- A. От плохого к худшему.
  - 1. Проблема (1)
  - 2. Человеческое решение (2-4)
  - 3. Результат человеческого решения (5-6)
- B. От проклятия к благословению.
  - 1. Ангел Господень нашел (7)
  - 2. Ангел Господень обличил (8)
  - 3. Ангел Господень повелел (9)
  - 4. Ангел Господень пообещал (10-12)
  - 5. Память об Ангеле Господнем (13-16)

# Благословение завета с потомками

## Бытие 17

### История

#### Знак обрезания

Филон Александрийский называет шесть причин, по которым был установлен этот знак: (1) профилактика инфекций; (2) очищение; (3) показать связь между размножением и здравомыслием; (4) плодовитость; (5) символическое выражение необходимости удалить похоть; (6) показать, что совершенство невозможно до тех пор, пока не будет удалено все зло (Wenham, с. 23). Бог называет одну причину – это знамение завета.

В Ветхом Завете было три вида знамений: I) знамение-доказательство, как казни египетские, доказывавшие фараону, что Яхве – единственный истинный Бог (Исход 7:3-5). II) Знамение-символ, как в пророчествах (Иезекииля 4:3). III) знамение-напоминание, как радуга в 9-й главе Бытия, напоминающая о Божьем обетовании, данном всякой плоти. Обрезание служило знаком, напоминавшим Божьему избранному народу о данных Аврааму и его семени (Семени!) обещаниях, а также о необходимости ходить пред Господом и быть непорочными, ожидая исполнения этих обещаний. Все обещания исполнились во Христе. В настоящее время, вместо того чтобы обращаться к символическому напоминанию, нужно искать реальности, т. е. самого Христа.

### Экспозиция

Бытие 17 – еще один пример того, как Господь благословил Авраама всем. *Аврам был девяносто девяти лет, и Господь явился Авраму...* (ст. 1). Со времени последнего Божьего явления прошло около 14 лет (ср. 16:16, где сказано, что при рождении Измаила Авраму было 86 лет). По нескольким признакам мы можем увидеть, что Яхве был недоволен поступком Аврама и Сары в 16-й главе.

- (1) Бог не является Авраму 14 лет. Чтобы понять значимость этой цифры, нужно вспомнить хронологию всех событий. Бог явился Авраму в Харране, когда тому было 75 лет. В последующие 11 лет Бог многократно является Авраму; кульминацией чего становится заключение завета в 15-й главе. Затем Аврам и Сара решают исполнить Божье обещание своими силами (16-я глава) – и наступают 14 лет молчания. Бог не являлся ему *дольше*, чем все время предыдущих явлений в книге Бытие.
- (2) В 16-й главе, после такого неверия со стороны Аврама и Сары, Бог является не Авраму, а... Агари. Пророк Божий ничего не слышит от Бога. Весть от Яхве ему приносит рабыня. Представьте себе, каким ударом это должно было стать для Аврама.

Четырнадцать лет – это мучительно долгий срок. За это время Аврам мог уже много раз подумать, что Бог отказался от него. Но Бог не отказался! Завет с Аврамом был односторонним: Бог намеревался исполнить его несмотря ни на что. «...Если мы неверны, Он пребывает верен, ибо Себя отречься не может» (2 Тим. 2:13).

17-я глава построена в виде хиазма:

Авраму было 99 лет	ст. 1	
Господь явился	ст. 1	
Поставлю завет Мой	ст. 2	
Аврам пал на лицо свое	ст. 3	
Я		} ст. 4-16 – обязательства
Ты же		
Сара		
Аврам пал на лицо свое	ст. 17	
Поставлю завет Мой	ст. 21	
Бог восшел	ст. 22	
Авраму было 99 лет	ст. 24	

#### А. Первое слово Господа и ответ Авраама (1-3)

##### 1. *Ходи предо Мною и будь непорочен.*

Возможно, это намек на то, что в прошлом поведение Авраама не было непорочным (хотя со времени событий предыдущей главы уже прошло 13 лет). Это повеление складывается из трех аспектов:

- Ходи* – евр. הִתְהַלַּךְ – форма глагола подразумевает повторяющееся действие<sup>158</sup>. В Ветхом Завете словом «ходить» обозначаются все аспекты жизни: действия и стоящие за ними мотивы. Каждый шаг и каждое решение должны опираться на Божью мудрость, силу и помощь.
- Предо Мною* – избранный должен верою сознать, что Бог видит все, включая все действия и все переживания.
- Будь непорочен*. Слово «непорочный» (евр. תָּמִים) означает «совершенный, законченный». Это призыв к всецелому послушанию и упованию на Яхве.

##### 2. *Поставлю завет.* Букв. с евр. «дам завет Мой» (וְאָתַנָּה בְּרִיתִי). Речь идет не о заключении другого завета, а об исполнении всех обетований прежнего завета. Бог даст Аврааму все то, что обещал в Своем завете.

Подумайте об этом вот с какой стороны: после того, что сделал Авраам в предыдущей главе, Бог мог бы отвернуться от него и не исполнить Своих обещаний. Авраам не был непорочен перед Богом. Но Бог все же намеревается исполнить Свои обещания. Велика благодать Божья к избранным Его!

##### 3. *Поклонение Авраама. И пал Аврам на лице свое.* Это поклонение выражает согласие Авраама со словами Бога. Он признает свою вину. Он хочет в дальнейшем быть непорочным. Он благодарит Бога за то, что Тот остался верен Своему первоначальному обещанию.

#### В. Второе слово Господа

<sup>158</sup> Итеративный *хитпаель*.

1. Новое имя (4-6).

*Аврам* означает «превознесенный отец».  
*Авраам* означает «отец множества»<sup>159</sup>.

Для Авраама перемена имени была и благословением, и испытанием. Благословением – потому что это еще одно удостоверение, что Бог намеревается исполнить Свои обещания. Испытанием, потому что всем своим знакомым Авраам должен будет сообщить о том, что у него новое имя, и о причинах изменения имени. Нетрудно представить, что у многих из них эта весть вызовет только усмешку.

2. Завет с потомками Авраама (7-8). Бог говорит, что Его завет будет распространяться не только на самого Авраама, но и на его потомков. Бог будет состоять в завете с потомками Авраама, т. е. с народом израильским.

С. Третье слово Господа (9-14)

Бог вводит знак завета – *обрезание*. Этот знак не делал Авраамов завет условным. Бог все равно исполнил бы Свои обещания, независимо от того, будут ли Авраам и его потомки обрезываться или нет. Однако этот знак служил внешним символом того, что человек состоит в завете с Богом. Для израильтян соблюдение этого знака было обязательным – вплоть до смертной казни за отказ исполнить это требование.

Д. Четвертое слово Господа и ответ Авраама (15-17)

1. Переименование Сары.

Сара (в евр. *Saray*) = княжеского рода

Сарра (в евр. *Sarah*) = принцесса

Смысл имени Сарры не изменился коренным образом. Но самое главное – что изменилось ее имя. Сама перемена имени напоминает о Божьем обещании.

2. Ответ Авраама.

*И пал Авраам на лице свое, и рассмеялся...* – Этот смех можно понять как выражение радости (в отличие от смеха Сарры в 18-й главе, выразившего недоверие).

«Во всех отрывках истории, рассказывающей о рождении Исаака (*Йицхак*) ключевое слово – “смех” (*цахак*). Сара “рассмеялась” (18:12); зятя Лота смеялись (19:14); всякий, кто услышит о рождении Исаака у Сарры, “рассмеется” (21:6); сын Агари насмеялся (21:9б) над Исааком. Наконец, недоверие Исаака Господу (26:7) обнаружилось, когда филистимский царь увидел его “смеющимся” (26:8б) с Ревеккой» (Sailhammer).

*О, хотя бы Измаил был жив пред лицом Твоим.*

Е. Пятое слово Господа и ответ Авраама (18-27)

<sup>159</sup> Хотя корень *рахам* со значением «множество» в еврейском языке неизвестен, в арабском *рухам* означает именно это (Keil and Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 143).

1. Подтверждение обещания: «Именно Сарра, жена твоя, родит тебе сына, и ты наречешь ему имя: Исаак; и поставлю завет Мой с ним заветом вечным и потомству его после него» (19).
2. Обетование об Измаиле: «И о Измаиле Я услышал тебя...» (20).
3. Повиновение Авраама (23-27).

### **Богословие**

Глава 17 представляет собой самый длинный и, поистине, величайший разговор Господа с Авраамом. Божьи обетования достигают здесь кульминации. В частности, мы видим следующие Божьи обещания:

- 1) потомство, состоящее из множества народов и включающее многих царей (ст. 4-6);
- 2) непрекращающийся завет с потомками Авраама (ст. 7);
- 3) земля ханаанская в вечное наследие (ст. 8).

Особый акцент в этом завете делается на обладании землей, поскольку именно это обещание стоит в центре хиазма (ст. 7-8):

*...завет вечный в том, что:*

*Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя;  
и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю,  
по которой ты странствуешь,  
всю землю ханаанскую,  
во владение вечное;  
и буду им Богом.*

Господь уточняет детали завета, при этом озвучиваются семь новых фактов:

- 1) Новая заповедь для Авраама: *ходи предо Мною и будь непорочен.*
- 2) Новое имя для Авраама: *Авраам.*
- 3) Новое знамение: обрезание.
- 4) Новое имя для Сары: *Сарра.*
- 5) Новые обетования: «...сделаю... отцом множества народов», «цари произойдут от тебя».
- 6) Новые подробности о семени: семя произойдет от Сары, в течение следующего года.
- 7) Имя нового сына – Исаак.

«К этому завету в один день приобщились люди разного возраста, социального положения и духовного опыта». Отношения Авраама с Богом насчитывали 25 лет, другие же только начинали свой духовный путь. Этот день стал днем рождения ветхозаветного народа Божьего, подобно тому как пятидесятница стала днем рождения Церкви.

Высказывается мнение, что как в Ветхом Завете знамением завета было обрезание, так в Новом Завете – крещение. Но так ли учит сам Новый Завет? Нет. Во Христе мы уже обрезаны! «В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного



тела плоти, обрезанием Христовым...» (Кол. 2:11; ср. Рим. 4:11). Писание нигде не учит, что крещение заменяет собой обрезание или равносильно обрезанию. Во Христе, силою Духа Святого, мы уже обрезаны и стали в духовном смысле сынами Авраама. См. Галатам 5, Ефесянам 4, Колоссянам 3.

### **Гомилетика**

#### *Бытие 17. Благословение завета с потомками.*

- A. Первое слово Господа и ответ Авраама (1-3)
  - 1. Ходи предо Мною и будь непорочен
  - 2. Поставлю завет
- B. Второе слово Господа
  - 1. Завет с Авраамом (4-6)
  - 2. Завет с потомками Авраама (7-8)
- C. Третье слово Господа (9-14)
  - 1. Повеление соблюдать завет
  - 2. знак завета – обрезание
- D. Четвертое слово Господа и ответ Авраама (15-17)
  - 1. Обетование о Саре
  - 2. Ответ Авраама
- E. Пятое слово Господа и ответ Авраама (18-22)
  - 1. Удостоверение обещания
  - 2. Обетование об Измаиле
  - 3. Повиновение Авраама

# Благословение пророчества

## Бытие 18

### История

#### Содом и Гоморра

Точное местоположение этих древних городов неизвестно, что не удивительно, учитывая то, как они погибли. Впрочем, высказывалось несколько предположений: (1) под южной частью Мертвого моря; (2) на несколько километров южнее Мертвого моря; (3) к северо-востоку от Мертвого моря<sup>160</sup>. Очевидно, что Содом и Гоморра находились за пределами Ханаана, поскольку сказано: «...избрал себе Лот всю окрестность Иорданскую; и двинулся Лот к востоку. И отделились они друг от друга. Аврам стал жить *на земле Ханаанской*; а Лот стал жить в городах окрестности и раскинул шатры до Содома» (Быт. 13:11-12)<sup>161</sup>.

О том, какой характер носила катастрофа, уничтожившая города долины, тоже высказывались разные точки зрения. Некоторые предполагают, что это произошло в результате землетрясения и пожара<sup>162</sup>. Как известно, Мертвое море и, соответственно, города долины располагаются на месте одного из самых крупных разломов земной коры. Библейское описание («...пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба...») – Быт. 19:24), кажется, больше соответствует картине вулканического извержения.

### Экспозиция

#### I. Благословение пророчества (18 глава)

##### A. Господь посетил Авраама (1-8)

##### 1. Господь явился (1-2)

Бог посетил Авраама в лице трех путников. Два из них точно были ангелами (ср. Быт. 19:1). Третий, по-видимому, выделялся из них чем-то особенным. Авраам обращается именно к нему: «Ты», «Адонай», «Твои» и т. п. Третий путник ведет речь от лица Яхве. Сказано также, что Авраам «остался стоять пред лицом Яхве» (ст. 22). Вероятно, третий путник был Сам Яхве! Но как такое возможно, если «Бога никто никогда не видел» (Иоан. 1:18)? По-видимому, это явление Христа до воплощения: именно Он являет Бога Яхве человечеству (Иоан. 1:18).

##### 2. Господь согласился остаться (3-5)

- Со стороны Авраама это проявление гостеприимства. Он отдает путникам лучшее. Возможно, он не сразу понял, что это именно ангелы и Господь, но

<sup>160</sup> Alfred J. Hoerth. *Archaeology and the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 2004. С. 98–99.

<sup>161</sup> Anson F. Rainey и R. Steven Notley. *The Sacred Bridge: Carta's Atlas of the Biblical World* / Академ. ред. Shmuel Ahituv. Jerusalem: Carta, 2006. С. 113.

<sup>162</sup> Kitchen, K. A. *Ancient Orient and Old Testament*. Downers Grove, IL: Intervarsity Press, 1978. С. 47.

далее для него это становится очевидным.

- Со стороны Бога это проявление милости. Представьте себе, как вы чувствовали бы себя, попав в гораздо худшие условия, чем вам привычно. Пример: гостеприимство бабушки Маруси; суп.

### 3. Господь принял приношение (6-8)

Евр. 13:2 «Страннолюбия не забывайте, ибо через него некоторые, не зная, оказали гостеприимство Ангелам».

Урок гостеприимства:

- 1) Торопитесь послужить. Авраам *поспешил...побежал...поспешил...* сказал Сарре: «*Поскорее замеси...*».
- 2) Служите вместе: *Сарра, Авраам, отрок*. Пользуйтесь всеми доступными ресурсами.
- 3) Служите как Господу: *нежного... хорошего*. Он спешит, но не пренебрегает качеством. Он не жалеет времени на то, чтобы найти хорошего теленка. Омовение ног, хлебные лепешки, мясо, масло, молоко – под сенью дерева в жаркий день.

→ Как мы принимаем гостей дома?

→ Как мы принимаем гостей в церкви?

### В. Господь открыл Свои намерения

Путники идут с небес. Они идут в Содом, чтобы его уничтожить. Они задержались у Авраама не потому, что они устали или голодны, но чтобы рассказать ему о своих намерениях – очередное благословение пророчества. Бог открыл Аврааму Свои намерения в отношении Сарры и Содома. В вопросах, которые задает Бог, открываются четыре удивительные истины о Боге.

#### 1. Где Сарра, жена твоя? (ст. 9)

Неужели Бога этого не знает? Вероятно, Он спрашивает о Сарре просто для того, чтобы показать, что Ему известно ее имя. Ее новое имя!

Сарра получила это имя совсем недавно (события 17–18 глав происходят в течение одного года, возможно, в течение месяцев или недель). В имени «Сарра» была заключена история ее отношений с Богом и Божье отношение к ней.

- Господь знает твою историю.

#### 2. Следующий вопрос Бога: отчего это рассмеялась Сарра? (ст. 13)

Господь сообщает о рождении ребенка на будущий год (ст. 10). – Известно ли Ему, что Сарра не в состоянии иметь детей? (ст. 11). Да и Аврааму почти 100 лет! Последним человеком, у которого в этом возрасте родился сын, был ... Сим! 11:10.

Сарра не поверила этим словам, внутренне рассмеялась (ст. 12).

Бог знал об этом смехе, несмотря на то, что Сарра рассмеялась «внутри себя» (בִּקְרָבָהּ). Он знает не только имя Сарры, но и ее мысли.

- Господь знает твоё сердце.

3. Третий вопрос Бога: есть ли что трудное для Господа? (ст. 14)

Слово «трудный» означает «сложный, необычный, чудесный». Из всей предыдущей истории и Авраам, и Сарра должны были понять, что ответ на этот вопрос – «нет».

- То, что является чудом для нас, для Бога – не чудо.
- То, что является необычным для нас, для Бога – обычно.
- То, что является сложным для нас, для Бога – не сложно.
- Для Бога не только нет ничего невозможного – для Него нет ничего трудного! Все Свои удивительные дела Он делает легко и без напряжения.

→ Перед лицом каких трудностей вы стоите? Бог способен преодолеть эти трудности необычайно легко.

→ Если Бог не убрал эти трудности уже сейчас, то это не потому, что Ему трудно это сделать. А потому, что у Него иной план. Возможно, эти трудности для чего-то нужны.

*Сарра... не призналась: kahash = обманывать, лгать. Лев. 19:11 «Не крадите, не лгите (kahash)... Она испугалась за себя. Но она пока еще не боится Его, иначе не стала бы противоречить Его словам. Сарра должна научиться бояться Господа! Нет, ты рассмеялась: Он знает точно, и ей не удастся Его обмануть.*

4. Четвертый вопрос Бога: утаю ли Я от Авраама, что хочу делать? (ст. 16-33)

(а) Причина Божьего откровения (ст. 16-19).

...Ибо Я избрал его (ст. 19). Точнее с еврейского: «ибо Я узнал [или: познал] его» (כִּי יָדַעְתִּיו). Еврейское слово יָדַע, *yada'*, означает «знать», однако переводчики совершенно правильно увидели, что в данном случае оно относится к избранию. Это один из самых ярких примеров того, что Божье предугадание – это не просто точное предсказание будущего, а активное решение, то есть избрание.

Еще один пример – Амос 3:2 «Только вас признал [יָדַעְתִּיכֶם אֶתְכֶם] Я из всех племен земли, потому и взыщу с вас за все беззакония ваши».

В обоих случаях бессмысленно говорить о пассивном предугадании будущих событий. В первом случае – потому что указана цель: «...чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путем Господним». Сказать: «Я предугадал его, чтобы он что-то сделал», – было бы бессмыслицей.

Во втором случае тоже не может идти речь о пассивном предугадании, по двум причинам. (1) Потому что тогда предугадание было бы ограничено

одним народом: «Только вас предузнал Я...» (2) Потому что названо следствие предузнания – наказание: «...потому и взыщу с вас за все беззакония ваши». Это замечание тоже не имело бы смысла, если бы Бог просто пассивно предузнал что-то об Израиле. Даже если Бог предузнал неверие Израиля, при чем тут «потому и взыщу»?

Оба стиха приобретают смысл, только если понять, что Божье предузнание равносильно предопределению. Бог *избрал* Авраам, чтобы он заповедал сынам своим ходить путем Господним. И только Израиль был *избран* Богом из всех народов, именно поэтому наказание Израилю и было более суровым: кому больше дано, с того больше спросится.

Итак, причина Божьего откровения Аврааму – избрание. Он избрал Авраама и потому открыл ему Свои намерения. Так и в других местах Писания мы видим, что Бог открывает Свои намерения Своим избранным.

- Иер. 29:11 «Ибо только Я знаю намерения, какие имею о вас, говорит Господь, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать вам будущность и надежду». (Говоря это, Господь открывает Свои намерения Израилю.)
- Ам. 3:7 «Ибо Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам».

→ Господь и нам открыл *через Своих пророков* все, что собирается делать вплоть до конца времен.

(b) Содержание откровения (20-21)

- «...точно ли...» Бог дает Аврааму надежду, допуская, что не все в этом городе развратились. Благодаря этому Авраам смог ходатайствовать о Содоме.

(c) Ходатайство Авраама и Божий ответ (22-33)

- Авраам знал, что Господь собирается делать, и поэтому ходатайствовал о Содоме.

→ Мы тоже знаем, что Бог собирается произвести над миром. Молимся ли мы о погибающих? О всех неверующих? О всем мире?

- Четыре отличительные черты ходатайственной молитвы. Молитва Авраама:
  - 1) информированная: она основана на знании Божьего характера (ст. 23-25);
  - 2) смиренная: «Вот, я решился говорить Владыке, я, прах и пепел...» (ст. 27);
  - 3) дерзновенная: он молится снова и снова (ст. 24, 28, 29, 30, 31, 32); впрочем, дерзновение не должно быть без смирения;
  - 4) эффективная: Бог уважил ходатайство Авраама и спас семью Лота

(ср. 19:29: «И было, когда Бог истреблял города окрестности сей, вспомнил Бог об Аврааме и выслал Лота из среды истребления...»).

- Четыре характеристики Божьего ответа на ходатайственную молитву Авраама:
  - 1) Милосердие. Шесть раз Господь выслушивает молитву Своего раба.
  - 2) Ободрение. Он принимает просьбу Авраама и даже обещает пощадить город на тех условиях, которые Авраам предлагает. Таким образом Он поощряет его молиться и не унывать.
  - 3) Праведность. Как Судия всей земли, лишь Он определяет, что праведно, а что нет.
  - 4) Окончателность. Окончательное решение принимает Господь. *Перестав говорить* – последнее слово принадлежит Богу.

### Богословие

- Божье всемогущество не требует от Него напряжения сил. Он не только может сделать все, что хочет, но и может сделать все это легко. Нет ничего *трудного* для Господа.
- Избирающее знание Бога. «Знание» в Писании иногда выступает синонимом избрания. Ср. Римлянам 8:29: «...кого Он *предузнал*, тем и предопределил быть...»
- Важность ходатайственной молитвы. Сам Бог побуждает нас ходатайствовать о других. Разумеется, в любом случае состоится то, что угодно Богу, но Господь хочет сделать нас молитвенными соучастниками в деле спасения других.

### Гомилетика

*Бытие 18. Благословение пророчества.*

В этой главе Моисей показывает еще один пример того, как Господь благословил Авраама во всем – благословение пророчества.

- A. Господь явился и посетил Авраама (1-8)
  1. Явился (1-2)
  2. Согласился остаться (3-4)
  3. Принял приношение (5-8)
- B. Господь открыл Свои намерения
  1. О Сарре и рождении ребенка (9-15)
  2. О Содоме и Лоте (16-33)
    - (a) Благословение Аврааму – причина, почему Господь не утаит от него Своих намерений (16-19)
    - (b) Вопль Содомский (20-21)
    - (c) Ходатайство Авраама и Божий ответ (22-33)

# Благословение спасения родственника

## Бытие 19

### История

#### Положение Лота в Содоме

«И пришли те два Ангела в Содом вечером, когда Лот сидел у ворот Содома» (19:1). В оригинале последняя фраза выглядит так: וְלוֹט יָשָׁב בְּשַׁעַר־סְדֹם (букв. ~ «Лот же сидящий в воротах Содома»). Причастия (יָשָׁב ~ сидящий) в еврейском языке могут обозначать длительное или характерное действие. Пример длительного действия: «он сейчас пасет овец»; пример характерного действия: «он обычно пасет овец». Как и во многих других случаях, лишь контекст помогает определить, какое значение имел в виду автор. Так вот, помимо длительного действия: «а Лот в тот момент сидел у ворот», – стоит подумать и о характерном действии: «а Лот обычно сидел у ворот». В последнем случае это примечание Моисея означало бы, что Лот был одним из старейшин города, сидевшим у ворот и выполнявшим функции судьи<sup>163</sup>. Все юридические и коммерческие дела в древних ближневосточных городах обычно решались у ворот – там, где проходят все жители, входя в город и выходя из него. Аврааму в момент разрушения Содома было 99 лет (см. Быт. 18:24), и Лот (при одном из вариантов понимания текста) мог быть примерно одного с ним возраста (см. анализ предыдущих глав).



Фото 1. Судное место в воротах города Дана. Израиль 2008.

Похоже, что такой взгляд на положение Лота в Содоме подтверждается дальнейшими словами самих содомлян. Когда Лот отказался выдать им своих гостей, они сказали: «Вот пришлец, и хочет судить?» (19:9). Переводчики Синодального текста, наверное, в стремлении придать переводу литературную гладкость, не совсем точно отразили буквальный смысл

<sup>163</sup> Ср. *The MacArthur Study Bible* / Под ред. John MacArthur. Nashville, TN: Word Bible, 1997. С. 40.

оригинала. Еврейский текст – **הָאָחָד בָּא־לְגוֹר וַיִּשְׁפֹּט שְׁפוֹט** – можно было бы перевести так: «Этот пришел пожить *среди нас*, а продолжает вести себя как судья!» (ср. ESV: “This fellow came to sojourn, and he has become the judge!”; NKJV: “This one came in to stay *here*, and he keeps acting as a judge”); Таргум Онкелоса: **הָאָחָד בָּא לְאִתּוֹתְבָא וְהָא דְאִין דִּינָא** [*этот пришел, чтобы жить, а вот, судит судом*]; Таргум псевдо-Ионафана: **הָא בְּלַחְוֵי אַתָּא דִּין לֹא לְכֹלְנָא** [*разве не жить среди нас (?) этот самый пришел, а вот, он творит суд и судит всех*]). Спряжение *wayyiqtol* (וַיִּשְׁפֹּט) после перфекта в еврейском языке обычно передает последовательное действие в прошедшем времени: *пришел... и судил*. Постпозитивный абсолютный инфинитив (שְׁפֹט), в отличие от препозитивного, обычно не просто создает эмфазу, а придает оттенок длительности действия: *продолжает судить*.

Если мы верно оценили положение Лота, то в несколько ином свете предстает рассказ о содомлянах. Становится ясно, что их развращенность к тому моменту достигла апогея, так как они не постыдились даже судьи и старейшины города. Они были настолько наглы, что не остановились перед совершением самых отвратительных преступлений на глазах, так сказать, у верховного прокурора, и даже не боялись угрожать самому прокурору и его семье. Человеческое правосудие в их городе было бессильно перед преступностью и развратом, и, как это нередко бывает в таких случаях, в дело вступило правосудие божественное.

Несколько иной оттенок приобретает также свидетельство апостола Петра, который пишет: «...праведного Лота, утомленного обращением между людьми неистово развратными, избавил (ибо сей праведник, живя между ними, ежедневно мучился в праведной душе, видя и слыша дела беззаконные)...» (2 Пет. 2:7-8). Вполне возможно, что Лот «ежедневно... видел и слышал дела беззаконные» как раз потому, что был одним из городских судей. В таком случае можно предположить, что преступления содомлян он разбирал каждый день и был до крайности утомлен всем тем злом, которое вокруг него происходило. Неудивительно также, что содомляне должны были иметь зуб на своего обвинителя и не прочь были при случае ему отомстить.

## Экспозиция

События, описанные в 18:1–19:29, происходят за одни сутки. Посреди дня Аврааму явился Господь. Три мужа проходили мимо Авраама и затем обедали у него, Господь известил Авраама о Своем намерении уничтожить Содом, Авраам ходатайствует об этом городе (гл. 18). Вечером двое из трех мужей приходят к Лоту в Содом, ужинают у него, спасают Лота от нападения нечестивых людей, ослепив их, возвещают ему о грядущем суде над Содомом и повелевают ему предупредить еще нескольких людей. На следующее утро ангелы выводят Лота и его семью из Содома, а сам город погибает (гл. 19).

Между началом той и другой истории есть определенные параллели:

<b>Авраам</b>	<b>Лот</b>
Сидел у входа в шатер	Сидел у ворот Содома
Во время зноя дневного	Вечером
Три мужа – явление самого Господа	Два ангела – без Господа
Побежал навстречу им от входа в шатер и поклонился до земли	Встал, чтобы встретить их, и поклонился лицом до земли
«Адонай» (ед. ч.)	«Государь мой» (мн. ч.)



«раба твоего»	«раба вашего»
«если я обрел благоволение пред очами Твоими»; «...омоют ноги ваши; и отдохните...»	«зайдите в дом раба вашего и ночуйте, и умойте ноги ваши...»
«сделай так, как говоришь»	«нет, мы ночуем на улице. Он же сильно упрашивал их»
Приготовил им пищу, «и они ели»	«сделал им угощение и испек пресные хлебы, и они ели»
Не было нечестивых соседей	Пришли нечестивые люди
Услышав весть о Божьем суде, Авраам подошел к Господу – 18:23	Когда ангелы уговаривали Лота покинуть город, «он медлил» – 19:16

Удивительная история избавления в 19-й главе окружена ужасными картинами человеческой греховности и Божьего суда.

#### А. Греховность Содома (ст. 1-9)

1. «...А Лот сидел у ворот» (1 ст.). Скорее всего, Лот был одним из старейшин города, сидевшим у ворот и выполнявшим функции судьи.
  2. Он уговаривает путников зайти в дом (2 ст.)  
*Нет, мы ночуем на улице* (ст. 3). Почему ангелы сначала отказались принять его приглашение? Они не нуждались в его защите.  
*Он же сильно упрашивал их* (ст. 3). По-видимому, Лот проявлял настойчивость, потому что знал, что весь город подвержен разврату (ср. ст. 4). Вновь один человек через свое гостеприимство, сам того не ведая, «оказал гостеприимство ангелам».  
*И они пошли к нему и пришли в дом его* (ст. 3). Почему же они, в конце концов, поддались уговорам Лота? Возможно, потому что *ему* понадобится их защита.
  3. Содомское гостеприимство: пользуются гостями для удовлетворения своих похотей (ст. 4-5). Содомляне были подвержены гомосексуализму. Судя по всему, Лот был единственным праведником в городе.
  4. Лот защищает гостей ценой собственной жизни (6 ст.). Он даже предлагает им в качестве замены своих дочерей (8 ст.) – возможно, шаг отчаяния. Но люди были настолько наглы, что не остановились перед совершением самых отвратительных преступлений на глазах у судьи и даже не боялись угрожать самому судье и его семье (9 ст.).
- Греховность людей постоянная (воплъ на Содом уже давно доходил до Господа)
  - Греховность людей затрагивает все возрасты: «от молодого до старого» (ст. 4)
  - Греховность людей не стыдится чужих людей (ст. 5)
  - Греховность людей способна принимать извращенные формы (ст. 5)
  - Греховность людей не стыдится властей (ст. 6-7)
  - Греховность людей не удовлетворяется компромиссами (ст. 8)
  - Греховность людей настойчивая: «И очень приступали к человеку сему, к Лоту...» (ст. 9)
  - Греховность людей не останавливается перед препятствиями: «...и подошли,

чтобы выломать дверь» (ст. 9)

В. Избавление Лота (ст. 10-23).

После того как Лот заступился за ангелов, ангелы заступились за Лота:

1. Избавляют от рук беззаконников (11 ст.) – ангелы являют свою силу, однако грешники не раскаиваются. Знакомая история? (Книга Откровение.)
  2. Дают откровение о грядущем суде (12-13 ст.) – ангелы повелевают Лоту вывести своих родственников из города.
  3. Выводят Лота из города (14-17 ст.)
    - (a) Лот уговаривал своих родственников, но они не поверили (14 ст.).
    - (b) Лот медлил. А они убеждали Лота скорее уходить – даже вывели его за руку, «по милости Господней». Лот слаб, но Господь милостив.
  4. Отвечают на его прошение (18-22 ст.)
    - (a) Лоту кажется, что он не сможет быстро дойти до горы (19 ст.). И правда, он уже стар (ср. ст. 31). Если он был примерно ровесником Авраама, то ему могло быть уже под сто лет. Но не все ли находится в Божьей власти? Если Богу угодно спасти Лота, то Он даст ему благополучно дойти до горы. Повидимому, Лот не был уверен, что все события подконтрольны Богу.
    - (b) Он просит спасти маленький город (20 ст.). Но какая разница, мал или велик этот нечестивый город? Он просит: 1) из эгоистичных побуждений; 2) не основываясь на Божьей справедливости; 3) не по вере. Сохранение этого города Лоту не помогло: «...боялся жить в Сигоре» (19:30).
- Божье избавление милостиво: «...по милости к нему Господней...» (ст. 16)
  - Божье избавление настойчиво: «Когда взошла заря, Ангелы начали торопить Лота... И как он медлил, то мужи те... взяли за руку его... и вывели его и поставили его вне города» (ст. 15-16).
  - Божье избавление щедро: «И сказал ему: вот, в угодность тебе Я сделаю и это: не ниспровергну города, о котором ты говоришь» (ст. 21).
  - Божье избавление своевременно: «...поспешай, спасайся туда, ибо Я не могу сделать дела, доколе ты не придешь туда» (ст. 22).

С. Суд над Содомом (ст. 24-28)

1. Суд исходил от лица Господня, с неба (24ст.). Это было полное уничтожение (25 ст.).
2. Жена Лота стала соляным столбом из-за того, что не послушала Господа. Помните благость и строгость Господа.
  - (a) Она оглянулась, несмотря на все свои преимущества<sup>164</sup>: ее мужем был Лот, другим близким родственником был Авраам. Она видела и слышала примерно то же, что Лот, однако же он не оглянулся, а она – оглянулась.
  - (b) То, что она оглянулась, было малым делом, но в этом выявился ее подлинный характер.
  - (c) То, что она оглянулась, было малым делом, но в этом выразилось непослушание жены Лота.

<sup>164</sup> J. C. Ryle. Remember Lot's Wife.

- (d) То, что она оглянулась, было малым делом, но говорит о ее гордом неверии. Возможно, она не верила, что Бог действительно уничтожит Содом.
- (e) То, что она оглянулась, было малым делом, но говорит о ее тайной любви к миру. Скорее всего, ей было дорого то, что она оставила в Содоме.
- (f) Это был ужасный конец. В любое время смерть – серьезное дело, но умереть неожиданно, в момент согрешения – это воистину страшно. То, что она превратилась в соляной столб, показывает, что ее постиг примерно тот же суд, что и Содом, только еще раньше.

Лук. 17:28-32 «Так же, как было и во дни Лота: ели, пили, покупали, продавали, садили, строили; 29 но в день, в который Лот вышел из Содома, пролился с неба дождь огненный и серный и истребил всех; 30 так будет и в тот день, когда Сын Человеческий явится. 31 В тот день, кто будет на кровле, а вещи его в доме, тот не сходи взять их; и кто будет на поле, также не обращайся назад. 32 Вспоминайте жену Лотову».

#### D. Причина избавления Лота (ст. 29)

Причина избавления Лота названа в 29-м стихе: «...вспомнил Бог об Аврааме...» Благословение Авраама проявилось в том, что Бог спас его племянника. В рамках более широкого контекста книги Бытие это – главная мысль всей истории о Лоте.

#### E. Грех дочерей (ст. 30-38)

По-видимому, теперь долина показалась Лоту иной – не как сад Эдемский. У него было все – так много имущества, что он поселился в Содоме. Теперь ничего нет.

Из-за греха дочерей появились еще два враждебных Израилю народа (ст. 34-38). Это был план старшей дочери, но Бог допустил этому случиться. Моавитяне и аммонитяне в будущем будут враждовать с Израилем.

Заметьте сходство с историей о Ное. (1) И в том, и в другом случае глава семейства напивается и засыпает. (2) Дети грешат против пьяных отцов. (3) Последствия их греха тянутся на многие поколения.

### Богословие

1. Сожжение Содома символизирует праведный суд Божий над всеми нечестивыми, особенно над гомосексуалистами.
2. Уничтожение городов долины демонстрирует несколько важных характеристик Божьего суда:
  - Божий суд справедлив
  - Божий суд неожидан как для тех, кто не слышал о нем, так и для тех, кому о нем говорили (ср. ст. 14). Даже если неверующие точно узнают день суда, он для них все равно будет неожиданным – они никак не смогут к нему подготовиться.
  - Божий суд катастрофичен
  - Божий суд тотален

- Божий суд неизбежен

### **Гомилетика**

*Бытие 19. Благословение спасения родственника.*

- A. Заступничество Лота (1-9)
- B. Заступничество ангелов (10-30)
  - 1. Избавление от рук беззаконников (11-12)
  - 2. Откровение о грядущем суде (13)
  - 3. Вывод Лота из города (14-17)
  - 4. Ответ на его прошение (18-22)
  - 5. Суд над Содомом
- C. Грех дочерей – причина появления еще двух враждебных Израилю народов (34-38)

# Благословение обличения

## Бытие 20

### История

#### Авраам в Гераре

«Авраам поднялся оттуда к югу и поселился между Кадесом и между Суром; и был на время в Гераре. И сказал Авраам о Сарре, жене своей: она сестра моя. И послал Авимелех, царь Герарский, и взял Сарру» (Быт. 20:1-2).

Сур находился южнее Ханаана, на границе с Египтом (ср. Быт. 25:18). Кадес – южная граница Ханаана, где впоследствии располагались станом израильтяне после выхода из Египта (ср. Чис. 13:27; 20:1, 14).



Карта 3. Путешествие Авраама из Хеврона в Герар и дальше на юг<sup>165</sup>.

### Экспозиция

<sup>165</sup> Основа карты взята из: *Атлас библейской истории*. Б. м.: РБО, 1995. С. 49.

Этот отрывок начинается и заканчивается упоминанием о том, что Авраам странствовал по южной оконечности Земли Обетованной. Поистине, он был «странником и пришельцем» (Евр. 11:13).

20:1 «Авраам поднялся оттуда к югу и поселился между Кадесом и между Суром; и был на время в Гераре [в Филистии]».

21:34 «И жил Авраам в земле филистимской, как странник, дни многие».

Кроме того, эти две главы объединяются тем, что они начинаются и заканчиваются разговором Авраама с Авимелехом, царем филистимского города Герара. Главная идея этого отрывка звучит ближе к концу 21-й главы. Впервые встретившись с Авраамом в начале 20-й главы и увидев все, что произошло за это время, Авимелех говорит: «С тобою Бог во всем, что ты ни делаешь!» (21:22). Это очень значимое признание, потому что производило оно из уст язычника-филистимлянина. Даже язычнику было очевидно, что с Авраамом Бог.

Итак, Авимелех сказал: «С тобою Бог во всем, что ты ни делаешь». В чем это проявилось? Несмотря на то, что раб Божий сделал «дела, каких не делают» (20:9), Бог даровал ему 4 благословения:

1) Бог избавил его жену от неприятностей и еще больше обогатил его (20:1-18).

а) Повторение старой истории (20:1-2)

*...и был на время в Гераре. 2 И сказал Авраам о Сарре, жене своей: она сестра моя. И послал Авимелех, царь герарский, и взял Сарру.*

Эта ситуация во многом похожа на то, что произошло в 12-й главе Бытия. Но есть несколько отличий. (1) Тогда Аврааму было около 75 лет (Сарре – 65), теперь – 99 (Сарре – 89). (2) Тогда было сказано, что Сарра была весьма красивой, теперь этого не говорится. Скорее всего, царь Герара, беря Сарру в свой гарем, преследовал чисто политические цели.

- По-видимому, Авраам не извлек уроков из прошлого.
- Как мы увидим дальше, вера Авраама пока не достигла совершенства. Он все еще не во всех обстоятельствах уповает на Бога.
- Проявив маловерие, Авраам поставил под угрозу исполнение Божьего обещания. Бог пообещал, что на будущий год у Сарры от него родится сын обетования. Если бы Авимелех осквернил Сарру, Божье обещание послать от нее наследника не исполнилось бы.

→ Иногда маленькое маловерие влечет за собой большие последствия. Мы должны уповать на Бога во всех обстоятельствах.

б) Вмешательство Господа (20:3-7)

- Чтобы избавить Авраама, Бог явился язычнику: *И пришел Бог к Авимелеху ночью во сне* (ст. 3).

- Бог сказал Авимелеху, что ему угрожало: *вот, ты умрешь за женичину, которую ты взял, ибо она имеет мужа* (ст. 3).
- Бог открыл Авимелеху, что его спасло: *Я знаю, что ты сделал сие в простоте сердца твоего, и удержал тебя от греха предо Мною, потому и не допустил тебя прикоснуться к ней* (ст. 6).
- Бог показал Авимелеху путь к избавлению: *теперь же возврати жену мужу, ибо он пророк и помолится о тебе, и ты будешь жив* (ст. 7).
- Бог предостерег Авимелеха: *а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь ты и все твои* (ст. 7).

→ В этом диалоге раскрывается удивительный факт: Авимелех не прикоснулся к Сарре и потому не был наказан смертью. Но произошло это в силу того, что Бог *удержал* его *от греха* пред Ним.

→ От скольких грехов Бог удерживает нас ежедневно! Поэтому Христос и учил учеников молиться: «...и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого» (Матф. 6:13).

→ Если бы Бог не удерживал неверующих людей, они быстро дошли бы до крайних степеней греховности. Иногда так и происходит. Бог отнимает Свою благодать и предоставляет людям погрузиться в их грехи и пожать последствия. Как правило, это происходит в наказание за отвержение Бога и идолопоклонство. Рим. 1:24 «...то и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела».

→ Ис. 1:9 «Если бы Господь Саваоф не оставил нам небольшого остатка, то мы были бы то же, что Содом, уподобились бы Гоморре».

#### с) Обличение (20:8-10)

Как минимум второй раз Божьего пророка (ср. ст. 7) обличает язычник. В жизни любого верующего это было бы одним из самых постыдных моментов. Авимелех упрекает Авраама в том, что он:

- думал только о себе и не думал о том, что может ввести в грех других людей: *Что ты с нами сделал? Чем согрешил я против тебя, что ты навел было на меня и на царство мое великий грех?* (ст. 9).
- сделал то, что считается неприличным даже среди неверующих: *Ты сделал со мною дела, каких не делают* (ст. 9).

→ Мы должны думать о том, как наши поступки скажутся на других людях, даже на неверующих. Введет ли наш поступок кого-то в грех? Подаст ли кому-то соблазн?

→ Мы должны заботиться о том, чтобы никто не мог нас упрекнуть в несправедливости.

#### d) Слабое оправдание Авраама (20:11-13)

Объяснения Авраама показывают, что он о многом мыслил неправильно:

- Он питал иллюзии по поводу собственной исключительности («Я единственный праведник, все остальные – последние грешники»): *Я*

подумал, что нет на месте сем страха Божия, и убьют меня за жену мою (ст. 11). Думая так, он недооценивал силу Бога, который может произвести страх Божий в любом сердце.

→ Мы не должны считать себя исключительными – это принижает Божью силу.

- Он думал, что полуправда безвредна: *...да она и подлинно сестра мне: она дочь отца моего, только не дочь матери моей; и сделалась моею женою...* (ст. 12).  
→ Мы не должны думать, что полуправда безобидна и оправдана. Наши слова не должны вводить других в заблуждение.
- Он до сих пор сомневался, что Бог хочет и/или может спасти его: *...когда Бог повел меня странствовать из дома отца моего, то я сказал ей: сделай со мною сию милость, в какое ни придем мы место, везде говори обо мне: это брат мой* (ст. 13). Допустит ли Бог, чтобы Авраам умер? См. 18:14 «Есть ли что трудное для Господа?»; 15:15 «...а ты отойдешь к отцам твоим в мире [и] будешь погребен в старости доброй...»; 15:1 «Не бойся, Аврам; Я твой щит...».  
→ Мы должны уповать на Бога во всех обстоятельствах жизни. Но как? Размышляя над Его словами, молясь и ходя Его путями.

e) Извинения Авимелеха (20:14-16)

Меры веса на древнем Ближнем Востоке менялись, однако средний вес сикля (шекеля) был 11,5 г. Если так, то дар Авимелеха составлял 11,5 кг серебра<sup>166</sup>.

«Покрывало для очей» – это образное выражение, означающее искупление вины. Его лучше всего сравнить с аналогичной фразой «покрыть лицо» (כָּפַר פְּנֵי) – чтобы обида была забыта<sup>167</sup>. Напр.: «Ибо он сказал сам в себе: “Умилостивлю его [букв. *покрою лицо его*] дарами, которые идут предо мною...”» (Быт. 32:21).

«Поскольку царь оказал Аврааму такую честь, его жену не сочтут распутной» (Calvin. С. 191).

f) Ходатайство виновного пророка (20:17-18)

*17 И помолился Авраам Богу, и исцелил Бог Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и они стали рождать; 18 ибо заключил Господь всякое чрево в доме Авимелеха за Сарру, жену Авраамову.*

*...Исцелил Бог Авимелеха...* От какого заболевания? Не от того ли, которое не позволило ему прикоснуться к Сарре – ст. 6?

*...Заключил Господь всякое чрево в доме Авимелеха...* Никто не должен был подумать, что ребенок у Сарры родился от Авимелеха или от кого-то из его придворных!

<sup>166</sup> The NET Bible First Edition Notes. Biblical Studies Press, 2006. Gen 20:16.

<sup>167</sup> Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Peabody, MA: Hendrickson, 2002. T. 1. С. 154.



## **Богословие**

- Бог благословляет недостойных
- Бог имеет власть удержать человека от греха или не сделать этого
- Божье провидение действует таинственным образом, незаметно для самого человека, однако не снимает с человека ответственности.

## **Гомилетика**

*Бытие 20. Благословение вместо проклятия*

- A. Обман Авраама чуть было не помешал исполнению обетования (1-2)
- B. Вмешательство Господа (3-8)
- C. Обличение через Авимелеха (9-13)
- D. Дары вместо наказания, благословение вместо проклятия (14-18)

# Благословение исполнения обетований

## Бытие 21

### История

#### Пустыня Фаран

«И Бог был с отроком; и он вырос, и стал жить в пустыне, и сделался стрелком из лука. Он жил в пустыне Фаран; и мать его взяла ему жену из земли Египетской» (Быт. 21:20-21). Пустыня Фаран находилась на юге Негева. В западной части этой пустыни был расположен Кадес-Варни.



Карта 4. Пустыня Фаран<sup>168</sup>.

#### Колодец и роща в Беер-Шеве

<sup>168</sup> Основа карты взята из: *Satellite Map Manual: Historical Geography of the Bible* / Под ред. Bill Schlegel. Yad-Na-Shmonah, Israel : IBEX, 2007.

«Семь агниц сих возьми от руки моей, чтобы они были мне свидетельством, что я выкопал этот колодезь. 31 Потому и назвал он сие место: Вирсавия, ибо тут оба они клялись 32 и заключили союз в Вирсавии. И встал Авимелех, и Фихол, военачальник его, и возвратились в землю филистимскую. 33 И насадил [Авраам] при Вирсавии рощу и призвал там имя Господа, Бога вечного. 34 И жил Авраам в земле филистимской, как странник, дни многие» (Быт. 21:30-34).



Фото 2. Древний колодец у ворот Беер-Шевы. Израиль 2008.

#### Разделение наследства

В случае, если у человека были дети разного статуса (к примеру, от первой жены и от ее рабыни), наследство между ними могло разделяться по-разному. В законах Липит-Иштар (XX в. до н. э.) была прописана такая ситуация: «Если человек возьмет себе жену и она родит ему ребенка, и ребенок выживет, и рабыня также родит ребенка своему господину, отец должен освободить рабыню и ее детей; дети рабыни не разделят наследство с детьми господина»<sup>169</sup>. По-видимому, к этому обычаю апеллировала Сарра, когда она заявила Аврааму: «Выгони эту рабыню и сына ее, ибо не наследует сын рабыни сей с сыном моим Исааком» (Быт. 21:10).

В то же время, известен другой обычай. В законах Хаммурапи (XVIII в. до н. э.)<sup>170</sup> указывалось, что сыновья рабыни могли получить наследство, если господин признает их

<sup>169</sup> Laws of Lipit-Ishtar // *Readings from the Ancient Near East: Primary Sources for Old Testament Study* / Под ред. Bill T. Arnold и Bryan E. Beyer. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2002. С. 108.

<sup>170</sup> Это на два века позже Авраама, однако древние законы нередко фиксировали обычаи, на практике существовавшие задолго до этого.

наследниками<sup>171</sup>. По-видимому, именно это первоначально намеревался сделать Авраам, поскольку сказано, что требование Сарры «...показалось... Аврааму весьма неприятным ради сына его» (Быт. 21:11). Потребовалось особое распоряжение Господа (21:12), чтобы Авраам развелся с Агарью (וַיִּשְׁלַחְהָּ – 21:14) и отправил от себя Измаила. Возможно, именно на этот факт указывает один из трудных текстов Ветхого Завета – Малахии 2:16: *Ибо он не хотел развестись...* (כִּי־שָׂנֵא שְׁלַחַּ).

### Экспозиция

Во время пребывания Авраама в окрестностях Герара Бог послал ему еще несколько благословений. Все они связаны с исполнением предыдущих обещаний.

1) Бог призрел на его жену и дал им сына (21:1-8).

- a. Верность Бога (1-2) – Бог в точности исполнил все, что сказал. Трижды повторяется фраза «как сказал»:

*1 И призрел Господь на Сарру, как сказал [כַּאֲשֶׁר אָמַר]; и сделал Господь Сарре, как говорил [כַּאֲשֶׁר דִּבֶּר]. 2 Сарра зачала и родила Аврааму сына в старости его во время, о котором говорил [אֲשֶׁר־דִּבֶּר] ему Бог...*

Бог с самого начала задумывал все сделать именно так, как получилось (ср. 17:21; 18:14). За истекшие 25 лет Бог благословил Авраама всем, привел его к вере и соделал примером благословения.

- b. Послушание Авраама (3-4)

*...Как заповедал ему Бог.*

Авраам дал ребенку имя, которое повелел Бог: «...и ты наречешь ему имя: Исаак» (17:19).

Авраам обрезал ребенка, как повелел Бог: «Восьми дней от рождения да будет обрезан у вас в роды ваши всякий младенец мужеского пола...» (17:12).

- c. Удивление людей (5-7)

*5 Авраам был ста лет, когда родился у него Исаак, сын его. 6 И сказала Сарра: “Смех сделал мне Бог; кто ни услышит обо мне, рассмеется”. 7 И сказала: “Кто сказал бы Аврааму: ‘Сарра будет кормить детей грудью?’ Ибо в старости его я родила сына”.*

Имя «Исаак» означает «смех». Это имя было дано ребенку не по инициативе Сарры, а по повелению Господа. Следовательно, сам Бог хотел произвести удивление тем, что Он совершил.

<sup>171</sup> К. А. Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2003. С. 326.

d. Благополучие Исаака (8)

*Дитя выросло и отнято от груди...* Вероятно, в возрасте 2–3 лет.  
*...Авраам сделал большой пир в тот день...* По какому поводу праздник? –  
Очень высокая детская смертность.

2) Бог сохранил его первенца (Измаила) и был с ним (21:9-21).

Прежде Бог уже обещал благословить Измаила: «И о Измаиле Я услышал тебя: вот, Я благословлю его, и возвращу его, и весьма, весьма размножу; двенадцать князей родятся от него; и Я произведу от него великий народ» (17:20).

a) Вина Измаила (9)

Если Исааку в то время было около 3 лет, то Измаилу должно было быть около 17.

*Насмехается* – насмехаясь над благословенным братом, можно оказаться в пустыне!

b) Реакция Сарры (10)

*Выгони...* Сарра реагирует очень остро. По сути, она требует, чтобы Авраам развелся с Агарью.

c) Вынужденный развод (11-14а)

*И показалось это Аврааму весьма неприятным...* Аврааму требование Сарры очень не понравилось. Это было *большим злом* в его глазах ( **וַיֵּרַע הָרֶבֶר מְאֹד ( פְּעֵינִי אֲבָרְהָם** ).

*...В Исааке наречется тебе семья...* Единственная причина, по которой Бог разрешил Аврааму развестись, заключалась в том, чтобы отделить Исаака от всех остальных детей и сохранить его от зла. Возможно, это имеет в виду Малахия (если речь идет все-таки об Аврааме): «Что же сделал этот один? Он желал получить от Бога потомство» (Мал. 2:15).

d) Беда Агари (14б-16)

Агарь выгнали из дома, она осталась одна с ребенком, она заблудилась в пустынных каньонах Южной Палестины, оставшись без воды. Матери было горько думать, что ее единственный ребенок умрет прямо у нее на глазах.

e) Чудесное избавление (17-19)

Бог, видящий ее, снова пришел к ней на помощь. Служанка Авраама второй раз удостоилась слышать ангела Божьего.

f) Божье благословение над Измаилом (20-21)

Главное благословение – Бог был с отроком.

Бог устроил также и его семейную жизнь, чтобы исполнить обещание, что «двенадцать князей родятся от него» (17:20).

- 3) Бог сделал Авраама благословением для окружающих и даровал ему мир с соседями 21:22-34.

Ранее Бог уже обещал сделать Авраама благословением для окружающих: «...и будешь ты в благословение...» (12:2). Теперь мы наглядно видим, как исполнилось и это обещание.

- a) Свидетельство Авимелеха

*С тобою Бог во всем, что ты ни делаешь...* (ст. 22).

В частности: дал тебе сына в 100-летнем возрасте, сохранил Сарру, исцелил Авимелеха и дал детей его дому по молитве Авраама.

- b) Договор (23-32)

Бог дал Аврааму мир с опасными соседями.

*Колодец:* Авраам получает то, что нужно для продолжительного пребывания в земле. Он знает, кто обратил во благо его былую ошибку. Знакомство с Авимелехом, начавшись с конфликта, привело к хорошим результатам. Авраам и его ребенок живут в земле обетованной, в мире с соседями, вкушая плоды Божьих благословений!

- c) Благодарность Авраама (33-34)

Авраам поклоняется *Яхве Эль-Оламу* – вечному Богу, ибо верность Его вовеки веков!

Авраам показал в Гераре, что не заслуживает благословения, однако Бог все равно благословил его. Он остался верен Своему первоначальному обещанию. Избрав человека для благословения, Бог непременно благословит его. Не потому, что человек этого заслуживает, а потому, что Бог бесконечно милостив!

## **Богословие**

- Бог непременно исполнит Свои обещания, даже если это произойдет не так, как мы ожидаем, не тогда, когда мы ожидаем, и не там, где мы ожидаем (в Филистии). У Него Свой план.

## **Гомилетика**

*Бытие 21. Благословения в Гераре.*

В 21 главе Моисей показывает еще три примера Божьего благословения в жизни Авраама. Все они связаны с исполнением прошлых обетований.

I. Благословение рождения сына (21 глава:1-7)

Семь деталей, касающихся исполнения обетования, чтобы мы верили Его слову:

1. Зачатие – от Сарры
2. Рождение – Аврааму
3. Пол – сын
4. Время – в назначенное время
5. Возраст матери – в пожилом возрасте
6. Имя – Исаак
7. Благословение – Исаак будет наследником Авраама.

II. Благословение заботы о сыне рабыни

A. Проблема – Измаил насмехается над Исааком (8-11)

B. Утешение от Господа (12-13)

C. Новая проблема – отрок близок к смерти (14-16)

D. Божий ответ (17-21)

1. Утешает Агарь
2. Дает совет
3. Подтверждает обетование
4. Благословляет отрока
  - (a) Колодец
  - (b) Дальнейшая жизнь

III. Благословение мира с врагами (22-34)

A. Враги сами просят мира (22-26)

B. Авраам заключает с ними договор (27-32)

C. Авраам прославляет Господа (33-34)

# Благословение искупления Исаака

## Бытие 22

### История

#### Земля Мория

«[Бог] сказал: возьми сына твоего, единственного твоего, которого ты любишь, Исаака; и пойдешь в землю Мория и там принесешь его во всесожжение на одной из гор, о которой Я скажу тебе» (Быт. 22:2).

Название «Мория» (евр. מֹרְיָהוּ) представляет собой причастие породы *хофаль* от глагола רָאָה («видеть»), плюс божественное имя יהוה. Таким образом, смысл этого названия можно передать как «явление Яхве»<sup>172</sup>. Именно там Яхве в лице Своего ангела явился Аврааму и указал на приготовленную Им жертву. Другое название этого места (22:14) связано с тем же самым корнем רָאָה («видеть»): יִרְאֶה יְהוָה («Яхве усмотрит»). Древняя иудейская традиция связывает это место с Иерусалимом. На горе с таким названием Соломон впоследствии построил знаменитый иерусалимский храм (ср. 2 Пар. 3:1: «И начал Соломон строить дом Господень в Иерусалиме на горе Мория...»). Любопытно отметить, что путь от Вирсавии до Иерусалима занимает около 20 часов, то есть как раз примерно 3 дня (на третий день Авраам увидел пункт назначения издали – 22:3-4)<sup>173</sup>.

### Экспозиция

- Найдите все действующие лица

В этой истории три главных действующих лица. Рассмотрим каждое из них по отдельности.

#### I. Исаак:

- A. Нередко его сравнивают с Христом, но вряд ли это правильно.
- B. По большей части, играет пассивную роль:
  1. он не принимает решений,
  2. не знает, куда его ведут,
  3. не подозревает, кто будет агнцем для всесожжения (ст. 7).
- C. Является не избавителем, а жертвой. «И взял Авраам дрова для всесожжения, и возложил на Исаака, сына своего; взял в руки огонь и нож, и пошли оба вместе» (ст. 6).

#### II. Авраам:

- A. Готов слушать Бога: «Вот я» (ст. 1)

→ Готовы ли вы слушать Бога?

<sup>172</sup> Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*: В 10 т. Peabody, MA: Hendrickson, 2002. Т. 1. С. 159.

<sup>173</sup> Там же.



- Когда вы открываете Библию, готовы ли вы слушать, что Бог вам говорит?
- Когда вы приходите в церковь, готовы ли вы слушать Бога? «Наблюдай за ногою своею, когда идешь в дом Божий, и *будь готов более к слушанию, нежели к жертвоприношению...*» (Еккл. 4:17).

## В. Готов жертвовать ради Бога.

Аврааму около 110-и или даже 120-и лет. Ему сказано пойти на гору Мориа – более чем в трех днях пути. Это требует определенной жертвы. Но не это самая большая жертва. Самая большая жертва – отдать своего сына, рождения которого он ждал не меньше 25-и лет!

Авраам жертвует ради Бога:

1. Самым дорогим: «сына твоего» (ст. 2).
2. Единственным: «единственного твоего» (ст. 2) – Господь знал, что с Исааком связаны надежды Авраама на будущее.
3. Самым любимым: «которого ты любишь» (ст. 2) – Богу были прекрасно известны чувства отца к сыну.

→ Хотя этот вопрос не прост и на него нельзя дать легкий ответ, тем не менее, о нем полезно подумать: есть ли у вас что-то, чем вы не готовы пожертвовать для Бога? Есть ли что-то, что заняло место Бога в вашей жизни? Для мужчин идиолом часто становится работа, карьера, положение. Для девушек идиолом часто становится замужество. Для пожилых людей идиолом часто становится здоровье.

## С. Повинуется Богу.

Хотя Божье требование противоречило человеческой мудрости и логике, Авраам повинуется ему. Обратите внимание на пять глаголов: Моисей пишет о делах Авраама, ни словом не обмолвившись о его чувствах, эмоциях, мыслях. Разумеется, это не значит, что Авраам был равнодушен к происходящему. Однако, несмотря на свои чувства, мысли, вопросы, он выполнил все в точности как сказал ему Бог.

Авраам повинуется Богу:

1. Незамедлительно: «встал рано утром» (ст. 3).
 

→ Повинуетесь ли вы Богу незамедлительно? Или же вы откладываете повиновение на потом: со следующей недели, со следующего года, после окончания института и т. п.
2. Во всех деталях: «...оседлал осла своего, взял с собою двоих из отроков своих и Исаака, сына своего; наколот дров для всесожжения, и встав пошел на место, о котором сказал ему Бог» (ст. 3) – ср. повеление Бога во 2-м стихе.

→ Повинуетесь ли вы Богу во всех деталях? Или же вы подходите к Библии выборочно: что нравится, исполняете, что не нравится – пропускаете.

3. Терпеливо: «На третий день Авраам возвел очи свои, и увидел то место издалека» (ст. 4). У него было достаточно времени передумать, но он терпеливо, последовательно исполняет Божье повеление.

→ Повинуетесь ли Вы Богу терпеливо и последовательно? Или же вы повинуетесь одну неделю, а потом бросаете.

#### D. Безоговорочно верит Богу (ст. 5-10)

Бесконечная глубина доверия Богу со стороны Авраама раскрывается в следующих деталях:

- «...я и сын пойдем туда и поклонимся, и возвратимся к вам» (ст. 5). – Он убежден, что вернется с сыном к своим слугам. Просто представьте себе, что было бы, если бы Авраам ушел на гору с сыном, а вернулся без него. Бог был бы посрамлен перед многими людьми: обещал дать наследника, но забрал его в, казалось бы, бессмысленной жертве.
- «Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения, сын мой» (ст. 8). – Это смысловой центр истории. Авраам верит, что Бог усмотрит! Возможно, Авраам не знал, как именно Бог разрешит эту ситуацию:
  - либо Он даст другого агнца для всесожжения,
  - либо, даже если это не случится, Он силен воскресить Исаака из мертвых.
- Евр. 11:17-19 «Верую Авраам, будучи искушаем, принес в жертву Исаака и, имея обетование, принес едиnorodного, 18 о котором было сказано: в Исааке наречется тебе семя. 19 Ибо он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование». В любом случае, он полностью доверял Богу и делал так, как Бог сказал.
- «И простер Авраам руку свою и взял нож, чтобы заколоть сына своего» (ст. 10). – Он понимал, что это не игра, которая вот-вот закончится. У него было серьезное намерение заколоть сына, и он его выполнил бы, если бы Бог его не остановил.
- Иак. 2:21-22 «Не делами ли оправдался [т. е. стал праведным] Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего? 22 Видишь ли, что вера содействовала делам его, и делами вера достигла совершенства?»

→ Верите ли вы, что Бог силен воскресить вас из мертвых?

→ Христос сказал: «Кто всем же сказал: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною. 24 Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее; а кто потеряет душу свою ради Меня, тот сбережет ее» (Лук. 9:23-24).

Чтобы следовать за Христом, нужно нести свой собственный крест – орудие казни. То есть, нужно быть готовым даже умереть за Христа. Но так жить невозможно, если вы не верите, что Бог вас непременно воскресит из мертвых.

#### E. Боится Бога: «...теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня».

→ Бойтесь ли вы Бога?

### Ш. Бог

#### А. Испытывает Авраама (ст. 1).

Вся история Авраама – это история Божьего благословения. Так вот, испытание – это тоже благословение. «С великою радостью принимайте, братья мои, когда впадаете в различные искушения...» (Иак. 1:2).

1. Испытание было нужно не для Бога, а для Авраама.
2. Испытание укрепило веру Авраама: «...делами вера [Авраама] достигла совершенства» (Иак. 2:22). «Теперь Я знаю...» (Быт. 22:12) – по-видимому, потому что именно теперь вера Авраама стала совершенной.  
1 Пет. 1:7 «...дабы испытанная вера ваша *оказалась драгоценнее* гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота ...»
3. Испытание сделало веру Авраама явной. После испытания вера Авраама была видна ему самому, его сыну и... всем, читающим эту историю. «...Покажи мне веру твою без дел твоих, а я покажу тебе веру мою из дел моих» (Иак. 2:18).

→ Какие испытания Бог дает вам сейчас?

→ Благодарите Его за эти испытания, потому что они нужны для вас!

→ Благодарите Бога за свои испытания, потому что они укрепляют вашу веру.

→ Благодарите Бога за испытания, потому что они делают вашу веру явной для вас самих: пережив испытания, вы увидите, что у вас живая вера.

→ Благодарите Бога за испытания, потому что они делают вашу веру явной для окружающих. Теперь другие люди, посмотрев на вас, могут прославить Бога и сказать: да, это настоящий верующий!

#### В. Контролирует обстоятельства.

Ангел явился в нужный момент: тогда, когда Авраам «...взял нож...» (ст. 10). Бог не отвернулся и не пустил все на самотек. Он тщательно контролировал все детали этой истории.

→ Знайте, что Бог не пускает обстоятельства вашей жизни на самотек. Он всегда рядом. Его ангел готов явиться в нужную минуту. Он все контролирует.

→ 1 Кор. 10:13 «...верен Бог, Который *не попустит* вам быть *искушаемыми сверх сил*, но при искушении даст и облегчение, так чтобы вы могли перенести».

#### С. Усматривает «агнца для всесожжения» (ст. 8).

Ст. 13: «...вот, позади овен, запутавшийся в чаще рогами своими...»

→ Бог усмотрел для нас агнца: Иисуса Христа, который умер вместо нас. Любопытно, что гора Мориа – это та самая гора, на которой впоследствии будет иерусалимский храм – место поклонения истинному Богу, и где будет Голгофа, на которой в жертву будет принесен Христос.

#### Д. Раскрывает Евангелие

1. Исаак должен был умереть (ст. 2, 6, 9-10). Иудейский мидраш «Берешит рабба» отмечает, что Исаак с вязанкой дров на спине был подобен преступнику, несущему свой крест<sup>174</sup>.
2. Бог усмотрел Себе жертву, которая умрет вместо Исаака: «Авраам пошел, взял овна и принес его во всесожжение *вместо* сына своего» (ст. 13).

→ Некоторые люди говорят, что смерть Христа просто показывает нам пример: как нужно прощать врагов и т. п. Или что смерть Христа просто показывает Божью любовь к нам. Но, – говорят такие люди, – считать, что Христос умер *вместо* нас или взял на Себя наше наказание, – это варварство. Однако самая первая книга Библии ясно показывает, что жертвенный агнец именно *занимает место* человека: «...принес его во всесожжение вместо сына своего» (ст. 13). Учение о заместительной жертве Христа – это единственно правильное Евангелие.

- Е. Клятвенно подтверждает Свой завет. Последние слова, сказанные Господом Аврааму, соответствуют Его первым словам. «Я благословлю тебя» (12:2-3 и 22:15-18). История Авраама начинается и заканчивается благословением.

Однако в этот раз появляется что-то новое. Бог уже много раз повторял Аврааму те же самые обещания; единственное отличие Божьих обещаний в этой главе – в том, что они сопровождаются клятвой. «Мною клянусь, говорит Господь» (ст. 16) – это самая первая клятва Бога в Библии. «Бог, давая обетование Аврааму, как не мог никем высшим клясться, клялся Самим Собою» (Евр. 6:13). И это последняя клятва, данная патриархам. На эту клятву будут ссылаться последующие части Библии (Быт. 24:7, 26:3, 50:24; Исх. 13:5; Лук. 1:73).

→ Божье обещание спасти нас через жертву Христа бесконечно твердо. Бог поклялся Самим Собою!

→ Эту клятву Божью автор Послания к евреям относит и к новозаветным верующим: «Посему и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву, 18 дабы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, *твердое утешение имели мы*, прибегшие взяться за предлежащую надежду, 19 которая для души есть как бы якорь безопасный и крепкий» (Евр. 6:17-19).

- Ф. Готовит невесту для спасенного Исаака (ст. 20-24, особ. ст. 23).

→ Из этого пункта не стоит делать далеко идущие выводы. ☺

А) Послушание заслужило Божью похвалу. В) Послушание угодно Богу. С) Послушание – путь к благословению.

## Богословие

<sup>174</sup> Wenham. *Genesis 16–50*. С. 108.

1. Завет Авраамов – это, в первую очередь, завет о семени, а семья Аврааму «наречется в Исааке» (Быт. 21:12). В 22-й главе Исаак был искуплен ценой жизни жертвенного животного. Таким образом, Исаак как бы дважды принадлежал Богу: по праву чудесного рождения и по праву выкупа его жизни.
2. Исаак был праотцем израильского народа. В его лице весь Израиль был искуплен Богом.
3. Искупление Израиля состоялось на горе Мориа – на месте будущего иерусалимского храма и Голгофы. Это пророчески указывает на то, где состоится подлинное и окончательное искупление Израиля: на голгофском кресте.
4. В 22-й главе Бог повторяет Аврааму Свои обещания в 7-й раз – это кульминационное событие. Седьмое повторение обещаний сопровождается клятвой, чтобы подтвердить непреложность этого завета. Таким образом, обещания Авраамова завета удостоверяются с двух сторон: (1) они повторены семь раз – число полноты; (2) они сопровождаются клятвой Самого Бога.
5. Клятва Бога дается сразу после символического искупления Израиля. Это показывает, что Божьи обещания Его народу непреложны.

### **Гомилетика**

#### *Бытие 22. Благословение искупления.*

В 22 главе Моисей демонстрирует еще один пример Божьего благословения над Авраамом – благословение искупления Исаака.

- I. Испытание:
  - A. заповедью (1-2)
  - B. временем (3-4)
- II. Ответ Авраама
  - A. Послушание (5-6)
  - B. Вера (7-10)
  - C. Страх Божий (12)
- III. Божье благословение
  - A. Сохранил жизнь Исааку (11-12)
  - B. Усмотрел жертву (12-14)
  - C. Повторил благословение (15-18)

# Благословение в скорби

## Бытие 23

### История

#### Хеврон

«...и умерла Сарра в Кириаф-Арбе, что [ныне] Хеврон, в земле Ханаанской. И пришел Авраам рыдать по Сарре и оплакивать ее» (Быт. 23:2)

#### Два влиятельных сословия

В начале 2-го тысячелетия до н. э. в Ханаане и многих других регионах власть на одной и той же территории могли делить царь города и один или несколько князей кочевых племен<sup>175</sup> (подробнее см. ниже). Судя по всему, Авраам считался одним из таких племенных князей, что признавали начальники хеттских племен: «Послушай нас, господин наш; ты *князь Божий посреди нас*; в лучшем из наших погребальных мест похорони умершую твою...» (23:6). Выражение «князь Божий» (נְשִׂיא אֱלֹהִים) также может означать «могущественный князь»<sup>176</sup>: *ты могущественный князь посреди нас*.

#### Хетты и приобретение собственности

«...Чтобы он отдал мне пещеру Махпелу, которая у него на конце поля его, чтобы за довольную цену отдал ее мне посреди вас, в собственность для погребения. <...> И стало поле Ефровоно, которое при Махпеле, против Мамре, поле и пещера, которая на нем, и все деревья, которые на поле, во всех пределах его вокруг, 18 владением Авраамовым пред очами сынов Хета, всех входящих во врата города его» (Быт. 23:9, 17-18).

«9 И погребли его Исаак и Измаил, сыновья его, в пещере Махпеле, на поле Ефрона, сына Цохара, Хеттеянина, которое против Мамре...» (25:9).

Kitchen, 327.

### Экспозиция

С какими проблемами сталкивается человек, у которого умирает член семьи?

- Скорбь
- Одиночество
- Необходимость поиска денег на похороны
- Если умерший обеспечивал семью, то меньший доход и, возможно, долги.

Смерть близкого человека – одно из самых тяжелых испытаний. Именно с таким испытанием столкнулся Авраам в 23-й главе Бытия.

Эта глава учит нас, что Бог дает благословение в разрешении трудных вопросов.

#### I. Семейная трагедия (1-2а)

<sup>175</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 334–335.

<sup>176</sup> Frederic Clarke Putnam. *Hebrew Bible Inset: A Student's Guide*. Quakertown, PA: Stylus Publishing, 1996. С. 16 (§1.7.4b).

*1 Жизни Сарриной было сто двадцать семь лет: вот лета жизни Сарриной; 2 и умерла Сарра в Кириаф-Арбе, что ныне Хеврон, в земле Ханаанской.*

Авраам попал в сложную ситуацию: у него умерла его любимая жена Сарра, которой на тот момент было 127 лет. Она умерла в Хевроне, в 35 км южнее Иерусалима, неподалеку от дубравы Мамре (ст. 19), где Аврааму были даны многие из обетований. Ср. Быт. 13:18; 18:1. (Позднее в Хевроне взойдет на престол Давид – 2 Цар. 5:3.)

Сарра – единственная из жен патриархов, у кого назван возраст при кончине. Эта женщина сыграла в истории особую роль.

## II. Скорбь Авраама (2б)

*И пришел Авраам рыдать по Сарре и оплакивать ее.*

«И пришел Авраам» (23:2): скорее всего, вошел в шатер, где находилась Сарра, и плакал о ней. Это было обычным явлением на востоке: когда кто-то умирал, близкие плакали в голос, постились и разрывали одежды. Ср. 2 Цар. 1:11-12.

Трудно представить себе, как сильно Авраам страдал после смерти жены – нежно любимой спутницы и сонаследницы обетований. Жизнь Сарры, праматери израильского народа, была нелегкой.

- Долгое время Сарра была неплодной (11:30).
- Более 50 лет назад Господь открылся им с мужем, и они отделились от родственников и странствовали в земле ханаанской, пережили голод, ходили в Египет и обратно.
- Муж не всегда ее должным образом ценил (12:10 и далее);
- они вместе пережили конфликт с родственниками (гл. 13), противостояние врагов (гл. 14), конфликт друг с другом (гл. 16).
- Оба они допускали ошибки, однако оба обрели великое благословение: чудесным образом у них родился ребенок.
- Они прожили длинную жизнь, у них был долгий и крепкий брак (они прожили вместе, вероятно, более 100 лет),
- им были возвещены обетования на будущее.

Теперь же Сарра ушла к Господу, и Авраам остро почувствовал, насколько она была ему дорога. Нет ничего удивительного в том, что самый близкий к ней человек оплакивал ее смерть.

- Если вас постигнет скорбь, утрата, то не будет грехом, если вы будете плакать.
- Если кого-то из ваших братьев и сестер постигла утрата, то подставьте им свое плечо. Придите к ним, помогите, чем только вы можете, просто разделите их печаль. Плачьте с плачущими.

Однако Авраам плачет не как человек, не имеющий надежды. Скорбь не лишает его способности здраво мыслить, действовать и продолжать жить. Как мы увидим дальше, оплакав свою умершую, он идет и делает то, что должен: разбирается с возникшими проблемами и хоронит Сарру.

- В ноябре 1858 миссионер Джон Пейтон приехал в Новые Гебриды, чтобы нести миссионерское служение среди туземцев. 12 Февраля у них с женой родился сын, а 3 марта умерла жена. Семнадцать дней спустя умер и младенец. Пейтон говорил по этому поводу: «Если бы не Христос и общение, которое Он мне послал, я бы сошел с ума у края могилы»<sup>177</sup>. Он имел надежду в своей скорби.
  - Мы скорбим не как люди, не имеющие надежды. Мы возродились «... воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому...» (1 Пет. 1:3).

### III. Разрешение сложного вопроса

Ситуация, в которой оказался Авраам, осложнялась тем, что у него не было места, где бы он мог похоронить свою любимую жену. Авраам жил в той земле на правах, так сказать, легального иммигранта, а не гражданина, и у него не было своей земли. Не было собственного места для семейной гробницы. В то же время, он не хотел хоронить Сарру на чужой земле, потому что это поставило бы его в зависимое положение от хозяев. Поэтому он должен был заключить сделку и выкупить подходящий для захоронения участок земли.

Вдобавок ко всему, он должен был сделать это быстро. В Палестине не пользовались бальзамированием, поэтому Аврааму желательно было похоронить Сарру как можно скорее. Это значит, что на поиск земли и совершение сделки у него было всего несколько дней.

Что помогло Аврааму решить эту сложную проблему? Какие принципы богоугодного ведения дел мы можем увидеть в его поведении? В тяжелом эмоциональном (и, возможно, тяжелом физическом) состоянии Авраам продемонстрировал шесть принципов, необходимых для праведного ведения дел:

#### a. Скромность

*3 И отошел Авраам от умершей своей, и говорил сынам Хетовым, и сказал: 4 я у вас пришлец и поселенец; дайте мне в собственность [место] [для] гроба между вами, чтобы мне умершую мою схоронить от глаз моих.*

#### b. Уважение к собеседникам (даже к язычникам)

*5 Сыны Хета отвечали Аврааму и сказали ему: 6 послушай нас, господин наш; ты князь Божий посреди нас; в лучшем из наших погребальных мест похорони умершую твою; никто из нас не откажет тебе в погребальном месте, для погребения умершей твоей. 7 Авраам встал и поклонился народу земли той, сынам Хетовым;*

#### c. Просьба к уполномоченным лицам о содействии

*8 и говорил им и сказал: если вы согласны, чтобы я похоронил умершую мою, то послушайте меня, попросите за меня Ефрона, сына Цохарова, 9 чтобы он отдал мне пещеру Махпелу, которая у него на конце*

<sup>177</sup> Warren W. Wiersbe. *Be Obedient*. Wheaton, IL: Victor Books, 1991. Gen 23:1.



*поля его, чтобы за довольную цену отдал ее мне посреди вас, в собственность для погребения.*

Писание учит нас, что «лучше сосед вблизи, нежели брат вдали» (Прит. 27:10). Поэтому не отчаивайтесь, если рядом нет близких людей. Бог может расположить помочь вам совершенно посторонних людей.

d. Дальновидность

*10 Ефрон же сидел посреди сынов Хетовых; и отвечал Ефрон Хеттеянин Аврааму вслух сынов Хета, всех входящих во врата города его, и сказал: 11 нет, господин мой, послушай меня: я даю тебе поле и пещеру, которая на нем, даю тебе, пред очами сынов народа моего дарю тебе ее, похорони умершую твою. 12 Авраам поклонился пред народом земли той 13 и говорил Ефрону вслух народа земли той и сказал: если послушаешь, я даю тебе за поле серебро; возьми у меня, и я похороню там умершую мою.*

Ефрон вежливо отклоняет просьбу Авраама и предлагает ему принять землю в подарок. Он хочет, чтобы все услышали, что земля предлагается в подарок. Он желает таким образом решить этот вопрос, чтобы земля, которую он подарит, считалась «заимствованной» (Wenham, стр. 128). Тогда благодетельствованный становится должником благодетеля.

- Будьте дальновидны: пользуйтесь щедростью для осуществления своей просьбы, но не спешите принимать щедрые предложения. Подумайте о последствиях, а также о нравственных принципах.
- Помните, что халява часто кажется безобидной только на первый взгляд.

e. Честность

*14 Ефрон отвечал Аврааму и сказал ему: 15 господин мой! послушай меня: земля [стоит] четыреста сиклей серебра; для меня и для тебя что это? похорони умершую твою. 16 Авраам выслушал Ефрона; и отвесил Авраам Ефрону серебра, сколько он объявил вслух сынов Хетовых, четыреста сиклей серебра, какое ходит у купцов.*

f. Соблюдение законных формальностей

*17 И стало поле Ефроново, которое при Махпеле, против Мамре, поле и пещера, которая на нем, и все деревья, которые на поле, во всех пределах его вокруг, 18 владением Авраамовым пред очами сынов Хета, всех входящих во врата города его. 19 После сего Авраам похоронил Сарру, жену свою, в пещере поля в Махпеле, против Мамре, что ныне Хеврон, в земле Ханаанской.*

Выражения 17-18 стихов напоминают типичные выражения древних договоров. Здесь указано:

- какое именно имущество Авраам купил, где это имущество

- располагалось и что было расположено на поле;
- у кого имущество куплено;
- кому имущество отошло в собственность и
- кто был свидетелем сделки.

Почему этот поступок следует назвать мудрым?

- a) Потому что при покупке земли она официально стала принадлежать Аврааму, законность сделки должна быть подтверждена свидетелями.
- b) Потому что Авраам не стал должником Ефрона.
- c) Потому что при повышении стоимости земли Ефрон не мог сказать, что обогатил Авраама, или потребовать возврата земли.

#### IV. Солнце из-за туч.

*20 Так достались Аврааму от сынов Хетовых поле и пещера, которая на нем, в собственность для погребения.*

Скорбь неожиданно привела к тому, что долгожданное обетование начало исполняться. Долгое время назад Бог пообещал Аврааму, что его потомки будут владеть всей этой землей. И до сих пор ему формально не принадлежало ни одного клочка.

25 лет он ждал рождения наследника, и наследник родился. Потом прошло еще 47 лет (Аврааму в тот момент было 147), но обетование о земле даже не начало исполняться. И только теперь, через 72 года после первого обетования в Харране, начинается исполнение обетования о земле. И исполнение обетования связано со смертью Сарры.

Нередко бывает так, что тяжелая скорбь ведет к исполнению Божьих обещаний. Из-за туч трудностей и испытаний неожиданно показывается солнце Божьих благословений.

- Ис. 38:17 «Вот, во благо мне была сильная горесть, и Ты избавил душу мою от рва погибели, бросил все грехи мои за хребет Свой».
- Пс. 118:71 «Благо мне, что я пострадал, дабы научиться уставам Твоим».
- Смерть Христа была сильным горем для учеников. Но через нее вступил в силу новый завет.
- По оценкам некоторых людей, ООН не приняла бы решение вернуть евреям территорию современного Израиля, если бы не геноцид времен Второй мировой.

Братья и сестры, если вы столкнетесь с тяжелыми обстоятельствами, то вспоминайте об Аврааме и знайте: Бог может благословить вас и дать помощь в сложных ситуациях. В трудной ситуации особенно важно быть мудрым и делать то, что правильно, надеясь на Божье благословение.

#### **Богословие**

## Гомилетика

### *Бытие 23. Благословение в скорби*

- A. Смерть Сарры и необходимость ее похоронить (1-4)
- B. Переговоры
  - 1. Предложение сынов Хеттовых (5-6)
  - 2. Просьба Авраама (7-9)
  - 3. Предложение Ефрона и переговоры с ним (10-15)
- C. Авраам приобретает в собственность первый участок земли обетованной (16-20)

# Благословение женитьбы сына и благословение смерти

## Бытие 24:1–25:11

### История

#### Одомашнивание верблюдов

«И взял раб из верблюдов господина своего десять верблюдов и пошел» (Быт. 24:10). Либерально настроенные критики нередко высказывали мнение, что любое упоминание о верблюдах в периоды до 1100 г. до н. э. анахронично<sup>178</sup>, поскольку небиблейские свидетельства об одомашнивании верблюдов в более ранние времена не были известны. Библия же нередко говорит об использовании верблюдов даже во времена патриархов (Быт. 12:16; 24:10–64; 30:43; 31:17, 34; 32:7, 15; 37:25). В книге Исход сказано, что верблюды были среди скота египетского фараона (Исх. 9:3). Надо заметить, что скудные библейские упоминания отводят верблюдам не такую уж большую роль (они упоминаются последними в списке имущества Авраама в Быт. 12:16), однако эти факты говорят о том, что одомашнивание верблюдов должно было произойти гораздо раньше, чем в XII в. до н. э. Как быть с аргументами критиков?

В современной археологии накопилось достаточно свидетельств в пользу раннего одомашнивания верблюдов. В частности, можно привести следующие доказательства:

- 1) фигурки верблюдов, тянущих повозки – Намазга, Туркменистан, 3000–2600 гг. до н. э.;
- 2) кости, шерсть и навоз верблюдов – Шахр-и-Сохта, западный Афганистан, 2700 г. до н. э.;
- 3) кости верблюдов в Мари в слоях, относящихся к досаргоновскому периоду, 2400–2300 гг. до н. э.;
- 4) фрагменты керамического рельефа из Телль-Асмара (Эшнунна), XXI в. до н. э.;
- 5) старовавилонские лексические списки XIX–XVII вв. до н. э. (*NAR.ga-hubullu*) свидетельствуют об одомашнивании верблюдов;
- 6) в шумерском тексте из Ниппура упоминается верблюжье молоко – XIX–XVII вв. до н. э.;
- 7) на печати из северной Сирии изображены два человека на бактрийском верблюде – XVIII в. до н. э.;
- 8) фрагменты костей верблюда – Бир-Ресисим, Негев, ок. 1900 г. до н. э.;
- 9) верблюжья челюсть в могиле (хозяина?) в Телль-эль Фара, Северная Палестина, ок. 1900–1550 гг. до н. э.;
- 10) печать, на которой изображен верблюд с наездником – Сирия, XVII в. до н. э.;
- 11) фигурка верблюда, склонившегося на колени – Библос, XVIII в. до н. э.;
- 12) верблюжий череп из Фаюма в слоях, относящихся к фазе заселения «Керамика А», XIX–XIII вв. до н. э.;
- 13) верблюжьи кости из мест поселения бедуинов в Южной Аравии, ок. XV в. до н. э.;
- 14) фигурка верблюда, несущего два кувшина – Рифе, около Мемфиса в Египте, XIII в. до н. э.;
- 15) изображение верблюда на глиняном черепке – Пи-Рамесс, Египет, XIII в. до н. э.;

<sup>178</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 338.

16) изображение верблюда на глиняном черепке – Куррая, Северная Аравия, XIII–XII вв. до н. э.<sup>179</sup>

#### Обычаи сватовства и свадьбы

«22 Когда верблюды перестали пить, тогда человек тот взял золотую серьгу, весом полсикля, и два запястья на руки ей, весом в десять [сиклей] золота;

29 У Ревекки был брат, именем Лаван. Лаван выбежал к тому человеку, к источнику.

30 И когда он увидел серьгу и запястья на руках у сестры своей и услышал слова Ревекки, сестры своей, которая говорила: так говорил со мною этот человек, - то пришел к человеку, и вот, он стоит при верблюдах у источника; 31 и сказал: войди, благословенный Господом; зачем ты стоишь вне? я приготовил дом и место для верблюдов.

51 вот Ревекка пред тобою; возьми и пойди; пусть будет она женою сыну господина твоего, как сказал Господь. 52 Когда раб Авраамов услышал слова их, то поклонился Господу до земли. 53 И вынул раб серебряные вещи и золотые вещи и одежды и дал Ревекке; также и брату ее и матери ее дал богатые подарки.

58 И призвали Ревекку и сказали ей: пойдешь ли с этим человеком? Она сказала: пойду.

65 И сказала рабу: кто этот человек, который идет по полю навстречу нам? Раб сказал: это господин мой. И она взяла покрывало и покрылась. 66 Раб же сказал Исааку все, что сделал. 67 И ввел ее Исаак в шатер Сарры, матери своей, и взял Ревекку, и она сделалась ему женою...» (Быт. 24:22, 29, 51-53, 58, 65-67).

#### Разделение наследства

В тех случаях, когда человек брал вторую жену *после смерти первой*, законы Липит-Иштар предписывали включать родившихся от второй жены детей в число наследников<sup>180</sup>. Однако основная часть наследства должна была достаться детям первой жены<sup>181</sup>. По-видимому, согласно этому обычаю поступил Авраам, когда он отдал «...все, что было у него, Исааку, а сынам наложниц, которые были у Авраама, дал Авраам подарки и отослал их от Исаака, сына своего, еще при жизни своей, на восток, в землю восточную» (Быт. 25:5-6).

#### **Экспозиция**

Этот отрывок объединяется двумя темами: темой глубокой старости Авраама и темой Божьего благословения:

24:1 *Авраам был уже стар и в летах преклонных. Господь благословил Авраама всем.*

25:11 *По смерти Авраама Бог благословил Исаака, сына его.*

Авраам в преклонных годах, после смерти Сарры (умерла в возрасте 127 лет). Исааку было 40 лет (25:20). В этом тексте показаны последние благословения Божьи в жизни Авраама.

#### **I. Благословение женитьбы сына (гл. 24)**

<sup>179</sup> Paul Lawrence. *The IVP Atlas of Bible History* / Под ред. Alan Millard, Heinrich von Siebenthal и John Walton. Downers Grove, IL : InterVarsity Press, 2006. С. 26.

<sup>180</sup> Laws of Lipit-Ishtar // *Readings from the Ancient Near East*. С. 108.

<sup>181</sup> Там же. Ср. Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 326.

a. Участие верующих родителей в выборе спутников жизни

- Авраам не безразличен к выбору невесты для сына (24:2, 9). Этот вопрос для него настолько важен, что он даже берет со слуги клятву.
- *Положи руку мне под бедро* (пер. МБО): зачем? По-видимому, в те дни существовал такой обычай. Уенхэм пишет, что положить руку «под стегно [бедро]» означало положить ее рядом с детородным органом<sup>182</sup>. Кайль и Делич выражаются не только аккуратней, но и, пожалуй, точнее, когда приписывают значимость не детородному органу, а самому бедру<sup>183</sup>. По выражению древних, потомство происходило «из чресл» – по сути, из бедер (см. особ. Быт. 46:26, где используется то же слово – יָרֵךְ).

Таким образом, Авраам просит слугу поклясться его (Авраама) будущим потомством. Это особенно понятно, если учесть, что речь идет о выборе жены для сына обетования. Подобная клятва упоминается в Писании еще всего один раз – в Бытие 47:29.

- Обратите внимание: это последние слова Авраама в Священном Писании – своеобразное завещание, открытое слуге.

b. Требования к невесте.

- Не любая девушка может стать невестой для верующего сына.
- Жена не должна быть из язычниц-хананеянок (ст. 3-4) – чтобы она не отвратила сердце мужа от истинного Бога и не ввела его в идолопоклонство. Семья Нахора, как и Авраам (возможно, вслед за Авраамом?), почитала Бога Яхве.
- Позднее Исаак будет руководствоваться теми же принципами, выбирая жену для Иакова (28:1-2), а позже это войдет в закон Моисеев (Исх. 34:16, Втор. 7:3; ср. 2 Кор. 6:14-16).

c. Требования к жениху.

- Исаак не должен был уходить из Ханаана, потому что именно эту землю Господь поклялся дать семени Авраама. Авраам приводит на память клятву самого Бога.
- Где бы ни жила невеста, Исаак не должен покидать обещанную Богом землю (ст. 5-8). Он не должен жениться любой ценой. Если девушка откажется идти в Землю Обетованную, свадьба не состоится. Исаак не должен жертвовать ради женитьбы Божьим благословением. Этот принцип виден во всем Священном Писании.

d. Нужда в Божьем незримом водительстве (ст. 10-27)

<sup>182</sup> Gordon J. Wenham. *Genesis 16–50*. Word Biblical Commentary, т. 2. Dallas, TX : Word, 1994. С. 141.

<sup>183</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 164.

*В руках у него были всякие сокровища господина его (10) – букв., всякое добро (כָּל־טוֹב) – это было нужно для обручения. Десять верблюдов (10) – караван, достаточный для того, чтобы увезти «всякие сокровища». Только у богатых людей могли быть такие караваны.*

*...Под вечер, в то время, когда выходят женщины черпать (11).*

Незамужние девушки обычно ходили по воду. Впрочем, мужчины тоже могли приходить за водой.

i. Слуга молится о Божьем водительстве (ст. 12-14)

*...Сотвори милость с господином моим Авраамом... (ст. 12; ср. ст. 14, 27).* Это основная идея. Все события этой главы демонстрируют, как Господь оказал милость (רַחֵם = преданная любовь) Аврааму в пожилом возрасте, даровав жену Исааку.

ii. Бог незамедлительно отвечает (ст. 15-27)

Отвечая на молитву слуги, Бог доказывает Свою милость к Аврааму и верность Своему обещанию произвести от Авраама большое потомство. Если сыну Авраама не найдется подходящей жены, то как через семя Авраама благословятся все народы?

e. Соблюдение формальностей – обручение (ст. 28-54)

- Слуга Авраама не пренебрегает принятыми в обществе формальностями, и в частности, обычаями обручения. Эти формальности делали брак законным в глазах людей.
- Главная вещь в рассказе слуги заключается в том, что Яхве «весьма благословил» Авраама (ст. 35).
- Свидетельство о Божьем благословении (34-48) было правдивым, прославляло Господа и смогло убедить слушателей. Стих 49 раскрывает цель этого свидетельства: оно должно было убедить родственников Ревекки, что это – от Господа («милость и истина», רַחֵם וְאֱמֶת). Поступите согласно воле Божьей, или я уйду. Какая сила убеждений!

f. Согласие невесты (54б-58)

- Она сказала: «Пойду» (58). Она не знала, куда идет, и не могла заранее увидеть собственными глазами, точно ли все так, как сказал слуга. Она пошла не видением, а верою. Ревекка поверила тому, что посланник Яхве сказал ей от имени Господа. Она имеет веру! Это самое главное качество для будущей жены верующего Исаака.

g. Благословение родителей и отделение от них (ст. 59-61)

- Родительское благословение – это последнее проявление их власти над невестой («...меньший благословляется большим», Евр. 7:7). После свадьбы они уже не будут иметь никакой власти над ней.

h. Свадьба (ст. 61б-67)

## II. Благословение смерти (25:1-10)

- Еще сыновья на закате жизни (ст. 1-4)
- Отделение сына обетования от остальных – чтобы не было ссор между ним и остальными детьми (ст. 5-6). Только Исаак должен был наследовать землю. Остальные дети не могли претендовать на владение землей.
- Долголетие (ст. 7)
- Мирная смерть (ст. 8).
  - Как Бог и обещал: «...а ты отойдешь к отцам твоим в мире [и] будешь погребен в старости доброй» (Быт. 15:15).
  - Выражение «приложился к народу своему» (עֲמַץ, букв. к народам ego) свидетельствует о вере в жизнь души, продолжающуюся после смерти тела.
- Погребение в Земле Обетованной (ст. 9-10)

## Богословие

- Бог знает, как направлять стопы человека. Раб Авраама шел сам, однако привел его Господь. Как он сам говорит: «Господь прямым путем привел меня к дому брата господина моего» (Быт. 24:27).

## Гомилетика

*Бытие 24:1–25:11. Бог благословил Авраама всем.*

В этих главах Моисей показывает еще три примера того, как Господь благословил своего раба, чтобы вы прославляли Его.

- Благословение жены для сына (24 глава)
  - Клятва слуги (1-9):
    - Что не возьмет Исааку жены из проклятого народа;
    - Что не уведет Исаака из земли обетованной.
  - Провидение Божье
    - В пути (10-27)
    - В разговоре с родственниками (28-53)
    - В разговоре с Ревеккой (54-61)
    - Во встрече Ревекки с Исааком (62-67)
- Благословение смерти (25:1-11)
  - Сыновья
  - Последняя воля – отделил остальных детей от сына обетования



С. Умер

1. в старости доброй,
2. престарелый и насыщенный [жизнью]
3. приложился к народу своему.



Все, что заключено между 12-й и 24-й главами, демонстрирует, как исполнилось Божье обетование, данное в самом начале, так что в заключении рассказа можно с уверенностью сказать: *Господь благословил Авраама всем.*

Новый раздел будет продолжать тему предыдущего. Это видно из стиха, завершающего толедот Авраама:

25:11: *По смерти Авраама Бог благословил Исаака, сына его.*

Как когда-то Яхве благословлял избранного Им Авраама, теперь Он будет благословлять избранного Им Исаака. По сути, это продолжение благословения, обещанного Аврааму. Бог пообещал благословить потомков Авраама и произвести от них народ – Он делает еще один шаг к исполнению этого обещания, благословляя Исаака.

### Толедот Измаила

Несмотря на то, что благословение завета распространялось только на Исаака (ср. 21:12: «...в Исааке наречется тебе семья...»; 17:21: «Но завет Мой поставлю с Исааком...»), Бог пообещал благословить также и первого сына Авраама (ср. 17:20: «И о Измаиле Я услышал тебя: вот, Я благословлю его...»). Толедот Измаила (25:12-18) показывает, как Господь исполнил Свое обещание благословить первого сына Авраама. Хотя потомки Измаила были язычниками и идолопоклонниками, Яхве все же благословил их ради Авраама.

- 1) Наследник благословения: *Вот родословие Измаила...* (25:12). Ср. 17:20: «И о Измаиле... вот, Я благословлю его...»
- 2) Причина благословения: *...сына Авраамова...* (25:12). Ср. 17:20: «И о Измаиле Я услышал тебя...»
- 3) Положение благословляемого: *...которого родила Аврааму Агарь египтянка, служанка Саррина...* (25:12). Ср. 17:21: «Но завет Мой поставлю с Исааком, которого родит тебе Сарра...»
- 4) Первое благословение: плодовитость. *...Вот имена сынов Измаиловых... Сии суть сыны Измаиловы...* (25:13-16). Ср. 17:21: «...и возвращу [הַפְרִי'תִי] его, и весьма, весьма размножу [הִרְבֵּיתִי]...» «Возвращу» буквально можно перевести «сделаю плодовитым».
- 5) Второе благословение: двенадцать князей. *Это двенадцать князей племен их* (25:16). Ср. 17:20: «...двенадцать князей родятся от него...»
- 6) Третье благословение: великий народ. *...В селениях их, в кочевьях их* (25:16). *Они жили от Хавилы до Сура...* (25:18). Ср. 17:21: «...и Я произведу от него великий народ». *Они поселились пред лицом всех братьев своих* (25:18). Ср. 16:12: «...жить будет он пред лицом всех братьев своих».

Итак, исполнилось все, что Бог пообещал Аврааму об Измаиле.

### **Богословие**

- Бог верен даже тем обещаниям, которые Он дает о неизбранных людях.
- Божье особое благословение может распространяться даже на неверующих, например, ради их предков.

## **Гомилетика**

*Бытие 25:11-18. Божья верность неверующим.*

- 1) Наследник благословения (12).
- 2) Причина благословения (12).
- 3) Первое благословение: плодovitость (13-16).
- 4) Второе благословение: двенадцать князей (16).
- 5) Третье благословение: великий народ (16).

# Толедот Исаака. Продажа первородства

## Бытие 25:19-34

### История

#### Продажа первородства

«Но Иаков сказал: “Продай мне теперь же свое первородство”. Исав сказал: “Вот, я умираю, что мне в этом первородстве?” Иаков сказал: “Поклянись мне теперь же”. Он поклялся ему, и продал первородство свое Иакову» (25:31-33).

Исав не был единственным человеком, продавшим свое первородство ради удовлетворения насущных нужд. Среди табличек Нузи был найден документ, согласно которому некий Тупкитилла из города Нузи продал свое первородство за три овцы<sup>185</sup>.

### Экспозиция

#### Толедот Исаака (Быт. 25:11–35:29).

Этот большой раздел включает 10 глав. Его общую структуру можно представить в виде хиазма:

25:11; 26 гл. – Господь благословляет Исаака

27 гл. – Иаков обманом получает благословение.

28:1-5 – Иаков уходит из Ханаана в Месопотамию

28:6-9 – Исав

28:10-22 – сон ангелов («лестница») и явление Бога в Вефиле

29:1-30 – обман Лавана; две жены Иакова

29:31–30:43 – рождение детей и богатство Иакова

31 гл. – бегство Иакова, Лаван обманут дочерьми

32 гл. – ополчение ангелов («Маханаим») и явление Бога

33:1-16 – Исав

33:17–34:31 – Иаков возвращается из Месопотамии в Ханаан (ср. 33:18).

35:1-15 – Иаков получает благословение законным путем

35:16-29 – возвращение Иакова к отцу и смерть Исаака

Объединяется ли весь этот отрывок какой-нибудь общей темой?<sup>186</sup> Какова главная идея этих глав? Помните, как Иаков семь лет работал за любимую, но был обманут и получил ее сестру, после чего ему пришлось еще семь лет отработать за Рахиль? Быть может, основной урок этих глав – как заполучить любимую девушку в жены?

Помните, что у Иакова родилось шесть сыновей от первой жены Лии, два сына от ее служанки Зелфы (30:13), два сына от любимой жены Рахили и два сына от ее служанки Валлы (30:6-7)? Всего двенадцать сыновей! Плюс как минимум одна дочь. Быть может, основной урок состоит в том, как обзавестись большой семьей?

Помните, как Иаков заключил договор с Лаваном? Бытие 30:31-32. В результате – «сделался... весьма богатым» (30:43). Быть может, главный урок в том, как заставить свой

<sup>185</sup> К. А. Kitchen. *Ancient Orient and Old Testament*. Downers Grove, IL: Intervarsity Press, 1978. С. 154.

<sup>186</sup> По: Снайдер. *Учебный конспект по книге Бытие*.

скот скрещиваться или как быстро разбогатеть? Неужто эти советы не обладают практической ценностью? Каков главный урок в рассказе о нескольких годах жизни Иакова, когда он жил вдали от дома и пас скот у Лавана?

1) Какое обещание Бог дал Исааку в Бытие 26:3? «...Я буду с тобою и благословлю тебя, ибо тебе и потомству твоему дам все земли сии и исполню клятву, которою Я клялся Аврааму, отцу твоему...»

2) Какое утешение было дано Исааку в 26:24? «...Не бойся, ибо Я с тобою; и благословлю тебя и умножу потомство твое, ради Авраама, раба Моего».

3) Что увидели окружающие в жизни Исаака? «Мы ясно увидели, что Господь с тобою...» (26:28).

4) Открывшись Иакову по пути к Лавану, что пообещал Господь? «...И вот Я с тобою, и сохраню тебя везде, куда ты ни пойдешь...» (28:15). На основании Божьего обещания Иаков дает свое обещание Богу: «Если Бог будет со мною и сохранит меня в пути сем...» (28:20).

5) Двадцать лет спустя, когда Господь повелел Иакову возвращаться домой, что Он пообещал? «Возвратись в землю отцов твоих и на родину твою; и Я буду с тобою» (31:3).

6) Что сам Иаков сказал о двадцати годах, проведенных вдали от родственников? «...Но Бог отца моего был со мною...» (31:5).

7) По окончании многих странствований, что сказал Иаков? «...Встанем и пойдем в Вефиль; там устрою я жертвенник Богу, Который услышал меня в день бедствия моего и был со мною в пути, которым я ходил» (35:3).

Итак, во всей этой истории, в главах 25–35, мы видим, что Господь был с Исааком и Иаковым.

### Ценность первородства

#### I. Повторение проблемы и ее решение (19-21)

- a) Жена Исаака, как и жена Авраама, была неплодной (ст. 21: «...она была неплодна...»). У них не было детей около двадцати лет (ср. ст. 26). Эти годы служили испытанием для Исаака и Ревекки: будут ли они уповать на Божье обещание, данное Аврааму<sup>187</sup>.
- b) Решение, как и в случае с Саррой, пришло от Бога (ст. 21: «И молился Исаак Господу о жене своей... и Господь услышал его...»). Исаак должен был молиться Яхве о своей проблеме, чтобы было ясно, что его потомки произошли не просто естественным путем, а по особому благословию Господа<sup>188</sup>.

#### II. Выбор Бога (ст. 22-26). Несмотря на то, что Иаков и Исав были близнецами и находились в совершенно равных условиях, Бог выбрал лишь одного из них. О Его выборе свидетельствуют:

- a) Божий вердикт (22-23).

25:22 *...стали биться...* Уже конфликтуют друг с другом! Чрево Ревекки – первое поле сражения между двумя народами. Ревекка пошла спросить

<sup>187</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 171.

<sup>188</sup> Ср. там же.

Господа: слово «вопросить» часто связано с просьбой о пророчестве от Господа. Используется в следующих стихах: Исх. 18:15, 1 Цар. 9:9, 3 Цар. 22:8.

Бог определил будущую судьбу Иакова и Исава еще до их рождения: «...большой [брат] будет служить меньшему» (ст. 23). То же самое относилось и к их потомкам: «...один народ делается сильнее другого...» Определение дальнейшей судьбы не зависело от каких-либо качеств Иакова и Исава. Оно зависело исключительно от Божьего суверенного выбора, так что Иакову нечем было хвалиться.

Апостол Павел развивает тему о божественном избрании, проявившемся в Иакове и Исаве, в Римлянам 9:10-13: «...Так было и с Ревеккою, когда она зачала в одно время двух сыновей от Исаака, отца нашего. 11 Ибо, когда они еще не родились и не сделали ничего доброго или худого (дабы изволение Божие в избрании происходило 12 не от дел, но от Призывающего), сказано было ей: “Большой будет в порабощении у меньшего”, 13 как и написано: “Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел”».

- b) Знамение рождения (24-26). Меньший брат держался рукой за пятку большего. Это символически предрекало будущее противостояние двух братьев, в котором младший возьмет верх над старшим.
- c) Знамение имен (25-26). Имя «Исав» (עִשָׂו), возможно, этимологически связано со словом «покрытый», «волосатый» (араб. *ǧašīya*), что было признаком дикости и невоспитанности<sup>189</sup>. Имя «Иаков» (יַעֲקֹב) означает «он держится за пятку». «Держаться за пятку» – это идиома, означающая «перехитрить» (ср. Быт. 27:36)<sup>190</sup>.

### III. Выбор Исаака (27-28).

Исаак отдавал предпочтение Исаву: «Исаак любил Исаву, потому что дичь его была по вкусу его...» (ст. 28). В обычных обстоятельствах это решило бы судьбу братьев, так как мнение матери едва ли могло повлиять на передачу наследства. Все было на стороне Исава:

- (1) право первенства;
- (2) искусство и сильный характер охотника;
- (3) благоволение отца.

Единственное, что было на стороне Иакова, – это Божье избрание.

### IV. Выбор Исава (29-34).

<sup>189</sup> Wenham. *Genesis 16–50*. С. 176; *The Believer's Study Bible* / Под ред. W. A. Criswell, Paige Patterson, et al. Nashville, TN: Thomas Nelson, 1991. Gen. 25:25.

<sup>190</sup> Keil и Delitzsch. *Commentary on the Old Testament*. Т. 1. С. 172.

Пока у Исава все было гладко, его первородство было ему по нраву. Как правило, первенец во времена патриархов наследовал все имущество отца, а остальные дети становились его слугами (ср. 27:37). Однако как только он встал перед выбором: первородство или утоление сильного голода, – он выбрал последнее.

Первородство подразумевало не только формальное положение первенства и даже не только наследование имущества отца. Первородство в данном случае подразумевало владение тем благословением, которое Яхве пообещал Аврааму. А это – великое сокровище, которое никто не смеет недооценивать. Исав предпочел физическое духовному, похлебку – владению будущим благословением. Писание прямо показывает, что Исав поступил греховно: «...и пренебрег Исав первородство» (ст. 34). Слово «пренебрег» (евр. **פָּרַז**) имеет выраженный негативный оттенок, его можно перевести как «презрел».

Поэтому автор Послания к евреям приводит Исава в пример человека, который отказался от спасения: «Наблюдайте, чтобы кто *не лишился благодати Божией*; чтобы какой горький корень, возникнув, не причинил вреда, и чтобы им не осквернились многие; 16 чтобы не было между вами какого блудника, или нечестивца, который бы, как *Исав*, за одну снедь отказался от своего первородства. 17 Ибо вы знаете, что после того он, желая наследовать благословение, был отвержен; не мог переменить мыслей отца, хотя и просил о том со слезами» (Евр. 12:15-17). Кто подобен Исаву? Тот, кто, даже находясь в церкви, готов променять благословение Господне на немедленное избавление от страданий за Христа.

В том, что Исав продал свое первородство, начало исполняться пророчество о главенстве меньшего над большим. Первый шаг к этому уже сделан: большой отдал свои права на наследство отца.

## Богословие

- Божье избрание не зависит от человеческих дел, качеств или заслуг. Иными словами, Бог избирает не на основании чего-то, что в человеке, а на основании Своего решения, причину которого мы узнать не можем.
- Пренебрежение Божьим благословением ведет к трагичным последствиям.

## Гомилетика

*Бытие 25:19-34. Вопрос первородства.*

1. Проблема и ее решение (19-21)
2. Выбор Бога (22-26)
3. Выбор Исаака (27-28).
4. Выбор Исава (29-34).



# Повторение старой истории

## Бытие 26:1-33

### История

#### Цари городов и князья кочевых племен

В начале 2-го тысячелетия до н. э. власть в одном и том же регионе могли разделять несколько человек. Сообразно тому, как население на большинстве территорий складывалось из городских жителей и полукочевых пасторалистов, власть делили между собой царь города и один или несколько князей кочевых племен, окружающих этот город. Поэтому с одним городом могло быть связано одновременно несколько правителей. В частности, в египетских текстах-проклятиях (1860–1780 гг. до н. э.) в ханаанских городах Рехове, Аскалоне и Иерусалиме упоминаются по два правителя, в Кахалму и Асанну – по три, а в Анхире – четыре<sup>191</sup>. По-видимому, в каждом из этих городов был только один царь, остальные же правители представляли собой начальников кочевых племен, селившихся вокруг города.

В египетской истории о Синухе (ок. 1920 г. до н. э.) рассказывается, как главный герой был спасен от смерти в пустыне в области Восточной Дельты. Ему помог выжить князь одного из азиатских (т. е. западносемитских) кочевых племен, возвращавшийся со своими стадами из Египта в Ханаан<sup>192</sup>. Впоследствии царь Верхнего Ретену сделал самого Синухе главой племени в своих лучших землях<sup>193</sup>.

Подобное положение вещей наблюдается в тот период также в Вавилонии, Ассирии, Кише и некоторых других странах. Царь главного города разделял власть с князьями племенных групп. В ассирийском царском списке даже употребляется наименование «цари, живущие в шатрах»<sup>194</sup>.

По названиям племенных кланов иногда называли окрестности соответствующих городов. В частности, к городу Сиппар относились пригороды Сиппар-Амнанум и Сиппар-Яхрурум; к городу Зарри примыкали Зарри-Амнан и Зарри-Раббиум<sup>195</sup>.

В 26-й главе Бытия видна картина соперничества между царем города Герара Авимелехом и племенной главой Исааком: «И Авимелех сказал Исааку: “Удались от нас, ибо ты сделался гораздо сильнее нас”» (26:16). Увидев в Исааке своего конкурента, Авимелех просит его отойти от пределов города. По-видимому, у Исаака на тот момент было много слуг и большое имущество. Учитывая пример Авраама, который вместе со своими слугами был способен вести военные действия против армии оккупантов, опасения царя герарского понять нетрудно. Через какое-то время Авимелех вместе со своим военачальником вступает в политический союз с Исааком: «Пришел к нему из Герара Авимелех и Ахузаф, друг его, и Фихол, военачальник его. Исаак сказал им: “Для чего вы пришли ко мне, когда вы возненавидели меня и выслали меня от себя?” Они сказали: “Мы ясно увидели, что Господь с тобою, и потому мы сказали: ‘Поставим между нами и тобою клятву и заключим с тобою союз...’”» (26:26-28).

<sup>191</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 334.

<sup>192</sup> The Story of Sinuhe (20–30) // *Ancient Egyptian Literature*: В 3 т. / Под ред. Miriam Lichtheim. Berkeley: University of California Press, 1973–1980. Т. 1. С. 224.

<sup>193</sup> Там же. С. 227 (85).

<sup>194</sup> Kitchen. *On the Reliability of the Old Testament*. С. 335.

<sup>195</sup> Там же.

## Экспозиция

В конце истории Авраама Моисей сообщил, что «по смерти Авраама Бог благословил Исаака, сына его» (25:11). Любопытно, что именно эту истину отрицают мусульмане, которые считают, что по смерти Авраама Бог благословил... *Измаила!* Но Бог хочет утвердить в нашем сознании, что благословенное семя произойдет не через Измаила или других детей Авраама, а именно через Исаака. В этом – особая значимость 26-й главы.

Доказательством библейского заявления служит то, что в жизни Исаака повторились те же благословения, которые переживал Авраам. Практически все события 26-й главы повторяют какие-либо эпизоды из жизни Авраама. Впрочем, параллели начинаются еще раньше, в 25-й главе.

- I. Исааку Бог чудесным образом послал ребенка, как и Аврааму (25:19-34).

Чудесное рождение ребенка у бесплодной жены.

- II. Исаак сталкивался с теми же проблемами, что и Авраам (1-6).

В отличие от Авраама, Исаак не допустил ошибки и не пошел в Египет. И Бог сохранил его от голода.

Аврааму в аналогичной ситуации Бог повторил Свои обещания только после того, как тот проявил послушание: вернулся в Ханаан и отделился от Лота. Исаак послушался Бога сразу. Возможно, поэтому и обещания Господь повторил немедленно:

- 1) Я буду с тобою,
- 2) и благословлю тебя,
- 3) ибо тебе и потомству твоему дам все земли сии,
- 4) исполню клятву, которою Я клялся Аврааму, отцу твоему;
- 5) умножу потомство твое, как звезды небесные,
- 6) дам потомству твоему все земли сии,
- 7) благословятся в семени твоём все народы земные...

Бог собирается исполнить все эти обещания «...за то, что Авраам послушался гласа Моего...» (ст. 5). Это напоминает о том, что Бог сказал самому Аврааму раньше: «...благословятся в семени твоём все народы земли *за то, что ты послушался гласа Моего*» (Быт. 22:18).

Поразительно, что заслуги самого Исаака не названы в качестве причины, ради которой Бог благословит его<sup>196</sup>. Он обретает благословение не ради своего собственного послушания, а ради послушания кого-то другого!

Неужели Бог может благословить меня ради кого-то другого? Да! Эта удивительная возможность в высшей степени проявилась в обетованном Семени Авраама – Иисусе Христе, ради послушания которого обретают благословение все верующие. Римлянам 5:19: «...послушанием одного сделаются праведными многие».

- III. Исаак допускал те же ошибки, что и Авраам (7-11).

<sup>196</sup> Gordon J. Wenham. *Genesis 16–50*. Word Biblical Commentary, т. 2. Dallas, TX: Word, Inc., 2002. С. 190.

Чтобы мы не подумали, что Исаак был неземным праведником, Моисей рассказывает следующую часть истории. Исаак был таким же недостойным грешником, как и Авраам. Но Бог избавил его самого и его жену от бесчестия.

IV. Исаак имел такой же успех в делах, что и Авраам (12-14).

В результате, «...стал великим человек сей и возвеличивался больше и больше до того, что стал весьма великим» (ст. 13).

Ср. 13:2, 6: «И был Аврам очень богат скотом, и серебром, и золотом. <...> И непоместительна была земля для них, чтобы жить вместе, ибо имущество их было так велико, что они не могли жить вместе».

V. Исаака так же боялись и ненавидели, как и Авраама (15-22).

Проблема с колодцами: «И все колодези, которые выкопали рабы отца его при жизни отца его Авраама, Филистимляне завалили и засыпали землю» (ст. 15).

Ср. 21:25: «И Авраам упрекал Авимелеха за колодезь с водою, который отняли рабы Авимелеховы».

Несмотря на эти трудности, Господь продолжал благословлять Исаака: «И он двинулся отсюда и выкопал иной колодезь, о котором уже не спорили, и нарек ему имя: Реховоф, “ибо, – сказал он, – теперь Господь дал нам пространное место, и мы размножимся на земле”» (ст. 22).

VI. Исааку были даны те же обещания, что и Аврааму (23-25).

Бог несколько раз давал Исааку Свои обещания. В этой главе мы уже второй раз сталкиваемся с тем, что Бог повторяет ему обещания Авраамова завета. Так же, как и сам Авраам, Исаак нуждался в том, чтобы слышать эти обещания снова и снова и укрепляться верой в них. Обещания Авраамова завета:

- 1) Я Бог Авраама, отца твоего; не бойся, ибо Я с тобою;
- 2) и благословлю тебя
- 3) и умножу потомство твое,

*ради Авраама, раба Моего* (ст. 24).

VII. Исааку Бог дал такой же мир с окружающими племенами, что и Аврааму (26-33).

В результате всего этого мы видим, что «по смерти Авраама Бог благословил Исаака, сына его» (Быт. 25:11).

### **Богословие**

- Бог продолжает являть верность Своим обещаниям.
- В этой главе наглядно видна идея «заместительного» благословения. Исаак обретает благословение не ради своего собственного послушания, а ради послушания Авраама. Точно так же и мы обретаем благословение ради

послушания Иисуса Христа. Римлянам 5:19: «...послушанием одного сделаются праведными многие».

### **Гомилетика**

*Бытие 26. Господь был с Исааком.*

В этой главе мы увидим семь доказательств, что благословение Авраама перешло именно Исааку (ср. 25:11):

- I. Такое же чудесное рождение ребенка (25:19-34).
- II. Такие же проблемы (1-6).
- III. Такие же ошибки (7-11).
- IV. Такой же успех (12-14).
- V. Такая же борьба с соседями (15-22).
- VI. Такие же обещания (23-25).
- VII. Такой же мир (26-33).

# Благословение путем обмана

## Бытие 26:34–28:9

### История

#### Хетты в Палестине

«И был Исав сорока лет, и взял себе в жены Иегудифу, дочь Беэра Хеттеянина, и Васемафу, дочь Елона Хеттеянина; 35 и они были в тягость Исааку и Ревекке» (26:34-35).

«И сказала Ревекка Исааку: я жизни не рада от дочерей хеттейских; если Иаков возьмет жену из дочерей Хеттейских, каковы эти, из дочерей этой земли, то к чему мне и жизнь?» (27:46).

#### Законная сила устного благословения

«И еще сказал [Исав]: “Неужели ты не оставил мне благословения?” Исаак отвечал Исаву: “Вот, я поставил [Иакова] господином над тобою и всех братьев его отдал ему в рабы; одарил его хлебом и вином; что же я сделаю для тебя, сын мой?”» (27:36-37). Современному человеку трудно понять серьезность происходящего. В эпоху, когда даже письменные и заверенные при свидетелях завещания легко переписываются по несколько раз, нам кажется: ну что тут трудного? Просто возьми свои слова обратно и отдай благословение Исаву! Однако в те времена устное благословение умирающего отца имело силу закона<sup>197</sup> и не могло быть отменено или переделано.

### Экспозиция

Бытие 26:34–28:9 представляет собой целостную композицию. Эта часть начинается с Исавы и его жен и ими же заканчивается. 26:34-35 – Исав женился на хананеянках, и его жены были в тягость отцу и матери. 28:6-9 – Исав пытается угодить отцу, женившись на одной из дочерей его (Исаака) брата – Измаила. Это тот самый Измаил, который насмеялся над Исааком (Быт. 21:9). Структуру этого отрывка можно представить в виде хиазма:

- А. 26:34-35 Жены Исавы доставляют скорбь Исааку и Ревекке
- Б. 27:1-4 Исаак – Исаву о благословении
- В. 27:5-13 План Ревекки
- Г. 27:14-41 Иаков получил благословение, Исав возненавидел Иакова
- В. 27:42-46 План Ревекки
- Б. 28:1-5 Исаак – Иакову о благословении
- А. 28:6-9 Жены Исавы доставляют скорбь Исааку и Ревекке

Общее содержание данного текста сводится к следующему: **Бог благословил Иакова, хотя тот заслуживал проклятия.**

- I. Желание Исаака благословить Исаву (26:34–27:4)

<sup>197</sup> Kitchen. *Ancient Orient and Old Testament*. С. 154.

Почему брак Исава с хананейками упоминается непосредственно перед историей о том, как Исаак захотел благословить его? Возможно, потому, что Исав не заслуживал благословения? Несмотря на это, Исаак хочет благословить его. Почему? Он любит Исава больше, чем Иакова: «Исаак любил Исава, потому что дичь его была по вкусу его, а Ревекка любила Иакова» (25:28). Обратите внимание: это означает, что Иакова отец не любил.

Исаак был стар и плохо видел. Ему было 60, когда родился Исав, Исав женился в 40 лет (так же, как Исаак), так что Исааку было больше 100 лет, и он думал, что скоро умрет. Согласно древнему обычаю, отец призывал всех своих сыновей для того, чтобы благословить их (Быт. 48–49; 50:24–25), однако Исаак позвал только Исава. Исаак хочет, чтобы благословение получил только Исав. Почему? Это было объяснено раньше, в Бытие 25:28: «Исаак любил Исава, потому что дичь его была по вкусу его». В этом Исаак и Исав неожиданно схожи: оба ставят пищу впереди благословения.

Исав не заслуживает благословения как минимум по двум причинам:

- (1) Он продал свое первородство за еду;
- (2) Он взял себе в жены двух хананеянок. Вспомните, как Авраам заботился о том, чтобы Исаак не женился на хананейках (24:3). Почему же сам Исаак не позаботился о том же для своего сына? Возможно, Исав был своевольным и не слушал родителей. Так или иначе, он пошел против требований Авраама, которому было дано обетование о благословении. Исав не заслуживает благословения.

## II. Благословение обманым путем (27:5–29)

### A. План Ревекки (27:5–10)

### B. Страх Иакова получить проклятие вместо благословения (11–12)

Иаков боится, что их план рухнет. У отца плохое зрение, но это не значит, что у него так же плохо с другими органами чувств. Он мог раскрыть обман Иакова. Заметьте, Иаков *знает*, что обманщик заслуживает проклятия.

### C. Ревекка: пусть твое проклятие будет на мне (13)

Скорее всего, Ревекка так поступает, потому что уповает на Божье обещание. В Бытие 25:23 Божьи слова были обращены именно к ней: «Господь сказал ей: “Два племени во чреве твоём, и два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему”». Так что, когда она говорит «на мне проклятие твое», скорее всего, она твердо верит, что этого не случится, потому что Бог избрал Иакова! Она поверила Божьему слову.

Тем не менее, Ревекка виновна в том, что убеждает Иакова обмануть отца. Заметьте, с какой убедительностью и каким рвением она уговаривает Иакова. К чему такая спешка? Ревекка знает, что Исав опытный охотник (25:27), так что он скоро вернется.

### D. Исполнение плана (14–29):

#### 1. Подготовка, включающая обман (14–17):

- (a) Одежда Исава

(b) Козлиная шкура на руках

2. Разговор с Исааком, включающий обман (18-27а):

- (a) Прямо называет себя Исавом: «Я Исав» (19).
- (b) Лжет о своем рождении: «...первенец твой...» (19).
- (c) Лжет о своем отце: «...я сделал, как ты сказал мне» (19).
- (d) Лжет на Бога: «“Что так скоро нашел ты, сын мой?” Он сказал: “Потому что Господь Бог твой послал мне навстречу”» (20) – хотя Бог этого не делал!
- (e) Обманывает осязание Исаака (21-23).
- (f) Еще раз прямо называет себя Исавом: «“Ты ли сын мой Исав?” Он отвечал: “Я”» (24).
- (g) Обманывает вкус Исаака (25).
- (h) Обманывает обоняние Исаака (26-27а).

3. Обманутый благословляет обманщика (27б-29).

Исаак сомневался. Он задавал вопросы, пустил в ход человеческую логику, чувства: слух (голос), обоняние (шкура козленка), вкус (поцелуй), осязание, – и все же его обманули. Мог ли Исаак что-нибудь сделать, чтобы раскрыть обман? Скорее всего, да, но он этого не сделал. В этом видна рука Божьего провидения.

Несмотря на то, что это благословение было получено греховным путем, оно послужило первым шагом к исполнению Божьего плана. Бог знает, как даже зло обращать в добро! Иаков не заслуживал благословения. Скорее, он заслуживал проклятия, но Бог избрал благословить его (ср. Быт. 25:23; Мал. 1:2-3). Позднее Бог научит Иакова, каков истинный путь к благословию.

Ст. 28-29: Исаак молится, чтобы Господь благословил будущее Иакова: (1) *великое процветание* (он будет подобен пастуху, поселившемуся в земле изобилия); (2) *великое правление*: он будет правителем среди народов и среди своих братьев (великим царем обширного царства); (3) *великий закон* (благословение или проклятие других будет основано на отношении к Иакову). Отныне все, кто хочет иметь Божье благословение, должны будут благословлять Иакова. Благословит ли Иакова Исав и тем самым будет благословен?

III. Первые плоды обманного благословения (27:30–28:5)

A. Разочарование Исав (27:30-40)

Обратите внимание на эмоциональность этого отрывка! Особенно на ст. 33-34. Какой расчет времени – ст. 30! Кто руководил этим? Приди Исав несколькими минутами раньше, и исход истории мог бы быть совсем другим. Но таков был Божий промысел. Ст. 33: Исаак не может забрать назад свое благословение, дабы не обратить на себя проклятие. Оно не подлежит отмене, как и благословение Авраама (12:1-3).

Исаак не в силах изменить случившегося, поскольку есть только одно благословение – Авраамово (ср. ст. 38). Поэтому благословение Исаву Исаак привязывает к Иакову. Исав будет благословен тогда, когда будет служить своему брату (ст. 39). Но наступит время, когда он восстанет против своего брата (вражда между Едомом и Израилем), но тогда он и потеряет благословение (Едом будет уничтожен; ср. Мал. 1:3-4).

Именно на эту ситуацию ссылается автор Послания к евреям: «...чтобы не было [между вами] какого блудника, или нечестивца, который бы, как Исав, за одну снедь отказался от своего первородства. Ибо вы знаете, что *после того он, желая наследовать благословение, был отвержен; не мог переменить мыслей отца* [букв. «не нашел места покаянию»; греч. μετανοίας ἄρ τόπον οὐχ εὔρεν], *хотя и просил о том со слезами*» (Евр. 12:16-17).

- В. Ненависть Исав (27:41а).
- С. Желание Исав убить Иакова (27:41б).
- Д. Необходимость Иакову бежать из дома (27:42–28:5).

1. План Ревекки (27:42-45)
2. Исполнение плана (27:46–28:5).

IV. Желание Исав угодить родителям (28:6-9). Запоздалое и неверно направленное. Он берет в жены дочь Измаила. Но не тот ли это Измаил, который насмеялся над Исааком (Быт. 21:9)?

### **Богословие**

- Благословение Божье невозможно получить путем хитрости, обмана или человеческой изобретательности.
- Бог благословляет недостойных и делает недостойных достойными.

### **Гомилетика**

*Быт. 26:34–28:9. Благословение обманным путем*

- I. Исав недостойн благословения – он его не получит (26:34-35).
- II. Иаков недостойн благословения – но он его получит (27:1-29).
- III. Первые плоды обманного благословения (27:30–28:5).
- IV. Исав недостойн благословения – он его и не получил (28:6-9).